

كتب الأشطر

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ الْمُجْتَهِدِ الرَّبَّانِيِّ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَسَنِ الشَّيْبَانِيِّ
المتوفى سنة ١٨٩ هـ

الجزء الثاني

عني بتصحيحه وعلّوه عليه

الاستاذ الفقيه الشيخ

أبو الوفاء الأفعاني

رئيس لجنة إحياء المعارف النعمانية بمحيد راباد الدكن (بالحند)

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جَمِيعُ الْحُقُوقِ مَحْفُوظَةٌ
لِدَارِ الْكِتَابِ الْعِلْمِيِّ
بَبُيُوت - لُبْنَان

الطبعة الثانية
١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م

طبع بإذن خاص من
مجلس إحياء المعارف العثمانية
مدير أباد - الهند

دار الكتاب العلمي ببيروت - لبنان

ص.ب : ٩٤٢٤ / ١١ - تلّكس : Le 41245 Nasher

هاتف : ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاكس : ٤٧٨١٣٧٣ / ١٢١٢ - ٠٠ - ٦٠٢١٣٣ / ٩٦١١ / ٠٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الجنائز وغسل الميت

٢٢٣ — محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: يغسل الميت وترا، اثنتين بماء و واحدة^٢ بالسدر^٢ وهى الوسطى؛ ويحمر^٢ وترا ولا يكون

(١) الجنائز جمع الجنائز، وهى بالكسر السرير، و بالفتح الميت؛ وقيل: هما لغتان - راجع المغرب ج ١ ص ٩٦ . قال السرخسى فى مسوطه: اعلم بأن غسل الميت واجب وهو من حق المسلم على المسلم، قال عليه الصلاة والسلام: للمسلم على المسلم ستة حقوق، وفى جملة ان يغسله بعد موته و لكن اذا قام به بعض المسلمين سقط عن الآخرين لحصول المقصود - انتهى . قلت: الميت صفة كالسيد اى من قام به الموت وهو زوال القوة الحيوانية و ابانة الروح عن الجسد - كما هو فى مفردات الراغب الاصبهانى . فهل الموت وجودى او عدمى؟ قال فى الدر المختار فى ابتداء صلاة الجنائز: و الموت صفة وجودية خلقت ضد الحياة، وقيل: عدمية - اهـ . وفى الرد: وقوله تعالى «خلق الموت والحياة» ليس تصريحاً فى الاول لان الخلق يكون بمعنى اليجاد و بمعنى التقدير و الاعدام فلذا ذهب اكثر المحققين الى الثانى كما نقله فى شرح العقائد - اهـ ج ١ ص ٨٨٨ . قلت: ذبح الموت و أكله الناس يوم القيامة يؤيد الاول .

(٢) كذا فى الاصفية، و فى بقية الاصول: واحدة - بلا و او .

(٣) وفى المغرب ج ١ ص ٢٤٦: السدر: شجر النبق، و المراد به فى باب الجنائز =

== ورقه - اه . قلت : قال العيني في عمدة القاري : و قال ابن التين قوله « بماء و سدر » هو السنة في ذلك والخطمي مثله : فان عدم فما يقوم مقامه كالاشنان و النظرون ، و لا معنى لطرح ورق السدر في الماء كما تفعله العامة و انكرها احمد و لم يعجبه و مثله من قال : يحك الميت بالسدر و يصب عليه الماء فتحصل طهارته بالماء - اه ج ٨ ص ٤٠ من طبع مصر . و في ج ١ ص ٢٣٧ من التبيين للزيلعي : و ذكر خواهر زاده انه يبدأ اولا بالماء القراح ثم بالماء و السدر ثم بالماء و شيء من الكافور ، و هو مروى عن ابن مسعود - اه . و في ج ٢ ص ١٧٣ من بحر الرائق : و لم يفصل صاحب الهداية في مياه الغسلات بين القراح وغيره ، و هو ظاهر كلام الحاكم . و في فتح القدير : و الاولى ان يغسل الاوليان بالسدر - و لم يذكر المصنف كمية الصبات . و في المحتجى : يصب عليه عند كل اضجاع ثلاث مرات ، و ان زاد على الثلاث جاز - اه . قلت : يدق ورق السدر فصفي في ثوب فيلقى في الماء و رمى بثقله . روى ابن ابي شيبة في مصنفه ج ١ ص ٧٨ من طبع ملتان : حدثنا معاذ بن معاذ قال حدثنا ابن عون عن ايوب السخيتي قال : كان ابو قلابة اذا غسل الميت امر بالسدر فصفي في ثوب فغسل بصفوه و رمى بثقله - انتهى (ما قالوا في الميت كم مرة يغسل و ما يجعل في الماء مما يغسل به) . قلت : و الثقل : ما يستقر في اسفل الشيء من كدره . و قال الحافظ في فتح الباري : قال القرطبي يجعل السدر في ماء و يخفضه الى ان تخرج رغوته و يدلك به جسده ثم يصب عليه الماء القراح ، و حكى ابن المنذر : ان قوما قالوا : تطرح ورفات السدر في الماء ، اى ثلاثا بمزج الماء فيغير وصفه المطابق ؛ و حكى عن احمد انه انكر ذلك و قال : يغسل في كل مرة بالماء و السدر ؛ و اعلى ما ورد في ذلك ما رواه ابو داود من طريق قتادة عن ابن سيرين انه كان يأخذ الغسل عن ام عطية فيغسل بالماء و السدر مرتين و الثالث بالماء و الكافور ، و قال ابن العربي : من قال الاولى بالماء القراح و الثانية بالماء و السدر او بالعكس و الثالثة بالماء و الكافور فليس هو في لفظ الحديث - انتهى ما قاله الحافظ ج ٣ ص ١٠١ . قلت : يوضأ اولا وضوءه للصلاة ثم يغسل رأسه و لحيته ==

= بالخطمي . و في ج ٢ ص ١٧٢ من البحر : قوله (و غسل رأسه و لحيته بالخطمي) لأنه البالغ في استخلاص الوسخ ، و ان لم يكن فبالصابون و نحوه لأنه يعمل عمله هذا اذا كان في رأسه شعر اعتبارا بحالة الحياة ، و الخطمي بكسر الخاء نبت يغسل به الرأس - كما في الصحاح ، و نقل القاضي عياض في تبيهااته الفتح : لا غير و المراد به خطمي العراق - اه .

قال السرخسي في ج ٢ ص ٥٨ في شرح المختصر : قال (و يوضع على تحت) و لم بين كيفية وضع التخت الى القلة طولاً او عرضاً ، من اصحابنا من اختار الوضع طولاً كما كان يفعله في مرضه اذا اراد الصلاة بالاياء ، و منهم من اختار الوضع عرضاً كما يوضع في قبره ، و الأصح انه يوضع كما تيسر ، فذلك يختلف باختلاف المواضع ، (و يطرح على عورته خرقه) لأن ستر العورة واجب على كل حال و الآدمي محترم حياً و ميتاً ؛ و روى الحسن عن ابي حنيفة رضي الله عنهما انه يؤزر بازار سابغ كما يفعله في حياته اذا اراد الاغتسال ، و في ظاهر الرواية قال : يشق عليهم غسل ما تحت الازار فيسكتفي بستر العورة الغليظة بخرقه : قلت : و الأحسن ان يستر بثوب ساتر من السرة الى اسفل الركبتين كما عليه العمل اليوم شرقاً و غرباً بين المسلمين ، (ثم يوضأ وضوءه للصلاة و يبدأ بميامنه) لأنه في حياته اذا اراد الاغتسال بدأ بالوضوء فكذلك بعد الموت ، (الا انه لا يعضض و لا يستنشق) لأنه يتعذر عليهم اخراج الماء من فيه فيكون سقيماً لا مضمضاً ، و لو كبوه على وجهه ليخرج الماء من فيه ربما يسيل منه شيء . (و تغسل رجلاه عند الوضوء) بخلاف الاغتسال في حق الحي فانه يؤخر فيه غسل الرجلين لأنهما في مستنقع الماء المستعمل و ذلك غير موجود هنا . (ثم يغسل رأسه بالخطمي و لا يصرح) لأن ذلك يفعله الحي للزينة و قد انقطع عنه ذلك بالموت ، و لو فعل ربما يتناثر شعره و السنة دفنه على ما مات عليه ، و لهذا لا تقص اظفاراً و لا شاربياً و لا ينتف ابطه و لا تحلق عانته ، و رأت عائشة رضي الله عنها قوما يسرحون - تا فقالت : علام تصون ميتكم ؟ (ثم يضجعه على شقه الأيسر فيغسل بالماء حتى ينقيه) لأنه البداء بالشق =

= الآمين مندوب إليه فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في كل شيء فيغسل هذا الشق ، (حتى يرى ان الماء قد خلص الى ما يلي التخت ، وقد امر قبل ذلك بالماء فأغلى بالسدر فان لم يكن سدر فخرض فان لم يكن واحد منهما فالماء القراح ، ثم يضجعه على شقه الآمين فيغسله بالماء القراح حتى ينقبه و يرى ان الماء قد خلص الى ما يلي التخت منه ، ثم بقعده فيمسح بطنه مسحاً رقيقاً حتى ان بقي عند المخرج شيء يسيل منه) كيلا تلوث اكفانه ، فقد فعل ذلك العباس رضى الله عنه برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجد شيئاً فقال : طبت حيا وميتاً ؛ وفي رواية : فاح ريح المسك في البيت لما مسح بطنه ، (فان سال منه شيء مسح ، ثم اضجعه على شقه الأيسر فيغسله بالماء القراح حتى ينقبه) لأن السنة في اغتسال الحى عدد الثلاث فكذلك في غسل الميت ، (ثم ينشفه في ثوب) كيلا تبطل اكفانه . قلت : وفي الهداية « فان خرج منه شيء غسله ولا يعيد غسله ولا وضوءه » لأن الغسل عرفناه بالنص وقد حصل مرة ؛ وفي الفتح : قوله « لأن الغسل » أى المفعول على وجه السنة عرف وجوبه بالنص مرة واحدة مع قيام سبب النجاسة والحدث وهو الموت مرة واحدة اعم من كونه قبل الخروج شيء او بعده فلا يعاد الوضوء ولا الغسل لأن الحاصل بعد اعادته هو الذى كان قبله - اهـ ج ١ ص ٤٥٠ . وفي ج ١ ص ١٠٧٩ من البناية شرح الهداية للعيني : ثم الغسل المسنون ثلاث مرات - هكذا في المبسوط والمحيط ؛ وفي البدائع : الواجب فيه مرة واحدة وما زاد سنة . ومثله في المفيد وهو قول الشافعى ومالك مع ذلك . وقال ابن حزم في المحلى : وغسله ثلاثاً فرض ، وقال ابن المسيب والحسن البصرى والنخعى : يغسل ثلاثاً وكذا غمسه فى الماء يكفى ولو غرق فى الماء او أصابه المطر بعد موته لا يجزئ به لأن الواجب فعلنا . قلت : وفي ج ١ ص ٣٠٠ من البدائع : وأما بيان كيفية وجوبه فهو واجب على سبيل الكفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقيين لحصول المقصود ببعض كسائر الواجبات على سبيل الكفاية ، والواجب هو الغسل مرة واحدة والتكرار =

== سنة و ليس بواجب حتى لو اكتفى بغسلة واحدة في ماء جار جاز لأن الغسل ان
وجب لازالة الحدث كما ذهب اليه البعض فقد حصل بالمرة الواحدة كما في غسل الجنابة،
و ان وجب لازالة النجاسة المتشربة فيه كرامة له على ما ذهب اليه العامة ، فالحكم
بالزوال بالغسل مرة واحدة اقرب الى معنى الكرامة، و لو اصابه المطر لا يجزى عن
الغسل لأن الواجب فعل الغسل و لم يوجد، و لو غرق في الماء فأخرج ان كان المخرج
حركه كما يحرك الشئ في الماء بقصد التطهير سقط الغسل و إلا فلا لما قلنا - و الله اعلم
اتتهى ما في البدائع . و في ج ١ ص ٤٥٠ من العناية التي بهامش فتح القدير : و اعلم
ان الثلاث في غسله سنة لحديث ام عطية رضى الله عنها : اغسلها ثلاثا او خمسا ؛ و قال
ابو بكر الرازى في شرحه لمختصر الطحاوى : يغسل اولا و هو على جنبه الأيسر ثم يغسل
و هو على جنبه الأيمن ثم يغسل و هو على جنبه الأيسر ليحصل الغسل ثلاثا اه .
قلت : اخرج ابن ابى شيبه في مصنفه في غسل الميت عن وكيع عن سفيان عن الزبير بن
عدى عن إبراهيم قال : يوضأ الميت وضوءه للصلاة بماء ثم يغسل بسدر و ماء ثم يغسل
بماء ؛ و روى عن عبد الله بن ادريس عن الأعمش عن إبراهيم قال : يوضأ وضوءه
للصلاة الا رجله (قلت : و هذا القول لا يؤخذ به - كما مر) ؛ و روى عن جرير عن
منصور عن إبراهيم قال : يغسل الميت ثلاثا و يجعل السدر في الغسلة الوسطى ؛ و روى
عن ابى بكر بن عياش عن مغيرة عن إبراهيم قال : يغسل الميت ثلاث غسلات بسدر
و ماء ؛ و روى عن ابن ادريس عن الأعمش عن إبراهيم قال : يوضأ الميت وضوءه
للصلاة الا رجله ثم يصب الماء من قبل رأسه و يمسح بطنه فان كان شئ خرج ثم
يترك حتى اذا قلت جف او كاد غسل الثانية و الثالثة، و يحمر ثيابه ثلاثا ؛ و روى عن
جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال : لا يضمض الميت و لا يستنشق و لكن يؤخذ
خرقة نظيفة فيمسح بها فيه و منخراه ؛ و روى عن وكيع عن شبيب عن الزبير بن
هدى عن إبراهيم قال : يبدأ بعد الوضوء بغسل الرأس ، قال : يوضع الكافور ==

= على موضع سجود الميت ؛ و روى عن جرير عن منصور عن إبراهيم عن الأسود قال : قلت لعائشة : يغسل رأس الميت بخطمي ؟ فقالت : لا تعتوا ميتكم ؛ و روى عن جرير عن منصور عن إبراهيم قال : ان لم يكن سدر فلا يضرك ؛ و روى ابن ابي شيبة عن الامام محمد بن الحسن عن يحيى بن سبرة عن كهيل عن ابيه عن ابي الزعراء عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه انه قال : يغسل ثلاثا الوسطى منها بسدر - اه ج ١ ق ٣٦٠ و روى عن عيسى بن يونس عن الأعمش عن إبراهيم قال : ذكروا عنده غسل الميت فقال : كاغتسال الرجل من الجنابة ؛ و روى عن عبد السلام عن مغيرة عن إبراهيم قال : يعصر بطن الميت عصرا رفيقا في الأولى والثانية ؛ و روى عن يحيى بن سعيد عن شقيق عن يزيد عن عبد الله بن الحارث انه كان يغسل الموتى بالحميم ؛ و روى عن ابي معاوية عن ابي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : يغلى للميت الماء ؛ و روى عن محمد بن فضيل عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم في حنوط الميت قال : يبدأ بمساجده (قلت : الحنوط عطر مركب من اشياء طيبة - قاله ابن الهمام ج ١ ص ٥١ من الفتح) ؛ و روى عن وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم قال : اذا فرغ من غسله تنقع مساجده بالطيب ؛ و روى عن يزيد بن هارون عن حجاج عن فضيل عن إبراهيم في حنوط الميت قال : يبدأ بمساجده ؛ و روى عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن حجاج عن شيخ من اهل الكوفة يقال له زياد عن إبراهيم عن ابن مسعود قال : يوضع الكافور على موضع سجود الميت ؛ و روى عن وكيع عن سفيان عن منصور عن إبراهيم قال : اذا فرغ من غسله يتبع مساجده بالطيب ؛ و روى نحوه عن امير المؤمنين عمر و الحسن و ابن سيرين ؛ و روى عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم قال : يحشى من الميت لما يخافون ان يخرج منه ؛ و روى عن ابي معاوية عن الأعمش عن إبراهيم قال : سئل عبد الله رضى الله عنه عن غسل الميت ؟ قال : ان كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه ؛ و روى عن وكيع عن ابن عون عن إبراهيم قال : كانوا يقولون : ان كان صاحبكم نجسا =

== فاغتسلوا منه ؛ و روى نحوه عن امير المؤمنين عمر و أم المؤمنين عائشة الصديقة و عائذ بن عمرو و أبي هريرة و الشعبي رضى الله عنهم ، و روى بسنده عن اسماء بنت عيسى رضى الله عنها انها لما غسلت خليفة رسول الله ابا بكر الصديق رضى الله عنه سألت اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم : أهل عليها غسل ؟ فأقنوها بأن لا غسل عليها ؛ و روى عن وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال : ارسلت امي الى علقمة تسأله عن الحائض تغسل الميت فلم ير به بأسا .

(٤) و فى المغرب : جمر ثوبه و أجمره و التجمير اكثر ؛ و منه : جنبوا مساجدكم صيانتكم و كذا و كذا ، و « جمروها ، اى طيبوها بالجمر ، و هو ما يخرجه من الثياب من عود و نحوه ؛ و يقال لما يوقد فيه العود « بجمر » ايضا فن الاول قولهم : و بجمر الالوة - اى بخورهم العود الجيد - الخ ، ج ١ ص ٩١ . و فى ج ٢ ص ٨٦ من شرح المختصر للسرخسى : (وقد أمر قبل ذلك بأكفانه و سريره فأجمرت و ترا) و الاصل فيه ما روى ان النبي صلى الله عليه و سلم قال للنساء اللاتي غسلن ابنته ابدأن بالميا من و اغسلنها و ترا و أمر باجمار اكفانها و ترا ، و هذا لانه يلبس كفته للعرض على ربه و فى حياته كان اذا لبس ثوبه للجمعة و العيد يطيب فكذلك بعد الموت بفعل بكفته ، و الوتر مندوب اليه فى ذلك لقوله عليه الصلاة و السلام : إن الله تعالى و تر يحب الوتر - اه . و فى الدر المختار (و يوضع) كما مات (كما تيسر) فى الاصح (على سرير بجمر و ترا) الى سبع فقط - فتح ، (ككفنه) و عند موته فهى ثلاث لا تخلقه و لا فى القبر . و فى رد المختار ج ١ ص ٨٩٤ قوله « بجمر » اى مبخر ، و فيه اشارة الى ان السرير بجمر قبل وضعه عليه تعظيما و ازالة للرائحة الكريهة منه - نهر . و فيه ايضا قوله « الى سبع فقط » اى بأن تدار المجر حول السرير مرة او ثلاثا او خمسا اى سبعا و لا يزداد عليها - كما فى طلفيح و الكافى و النهاية ؛ و فى التبيين لا يزداد على خمسة ، بقوله « ككفنه » فانه بجمر و ترا ايضا . و فيه ايضا : قال فى المفتح : و جميع ما يجمر فيه الميت ثلاث عند خروج رويحه لان الله الرائحة الكريهة ==

= وعند غسله وعند تكفينه ولا يحمر خلفه ولا في القبر لما روى: لا تتبعوا الجنابة بصوت ولا نار - ١٠٨ هـ وفي ج ١ ص ٣٠٨ من البدائع: ويوضع الكافور على مساجده يعني جبهته وأنفه وبديه وركبتيه وقدميه لما روى عن ابن مسعود أنه قال: وتتبّع مساجده بالطيب - يعني الكافور، ولأن تعظيم الميت واجب، ومن تعظيمه أن يطيب لثلاثي منه رائحة، منتنة وإصان عن سرعة الفساد، وأولى المواضع بالتعظيم مواضع السجود، وكذا الرأس واللحية هما من اشرف الأعضاء لأن الرأس موضع الدماغ وجمع الحواس، واللحية من الوجه والوجه من اشرف الأعضاء؛ وعن زفر أنه قال: يذر الكافور على عينيه وأنفه وفمه لأن المقصود أن يتباعد الدود من الموضع الذي يذر عليه الكافور فخص هذه المحال من بدنه لهذا، وإن لم يجد ذلك لم يضره، ولا بأس بسائر الطيب غير الزعفران والورس في حق الرجل لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى الرجال عن المزعفر، ولم يذكر في الأصل أنه هل تحشى مخارقه، قالوا: إن خشى خروج شيء يلوث الأكفان فلا بأس بذلك في أنفه وفمه، وقد جوز الشافعي في دبره أيضا واستقبح ذلك مشايخنا، وإن لم يخش جاز الترك لانعدام الحاجة إليه - ١٠٨ هـ قلت: روى ابن أبي شيبة عن محمد بن فضيل عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم قال: تجمر ثيابه (أي ثياب الميت) وحنوطه على مساجده؛ وروى عن وكيع عن سفيان عن إبراهيم بن المهاجر عن إبراهيم قال: تجمر ثيابه قبل أن يلبسها إياه؛ وروى عن عبد الله ابن إدريس عن الأعمش عن إبراهيم قال: يجمر ثيابه ثلاثا؛ وروى عن محمد بن فضيل عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم قال: تجمر ثيابه وترا؛ وروى عن وكيع عن شعبة عن حماد عن إبراهيم قال: كان أصحاب عبد الله يقولون: يغسله وترا ويجمره وثيابه (أي وترا)؛ وروى عن يحيى بن آدم عن قطبة بن عبد العزيز عن الأعمش عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جمرتم الميت فاجروه ثلاثا - ١٠٨ هـ ص ٩٢ .

آخر زاده الى القبر نار^١ يتبع بها و يكون كفنه وترا^٢ . قال محمد : و به
(١) كذا في اكثر الاصول ، و في نسخة مكتبة يكي جامع : نارا - بالنصب . قال
السرخسي في ج ٢ ص ٦١ من مبسوطه : (ثم يحمل على سريره و لا يتبع بنار الى قبره)
يعنى الاجار في القبر ، قال ابراهيم : اكره ان يكون آخر زاده من الدنيا نارا ؛ و روى
ان النبي صلى الله عليه و سلم خرج في جنازة فرآى امرأة في يدها بحر فصاح عليها
و طردها حتى توارت بالآكام - اه . و كذا في مختصر الكرخي و شرحه للقدوري ،
و زاد في آخره : و لان هذا فعل اهل الكتاب . قلت : روى الطبراني في الكبير عن
حنش بن المعتمر عن ابيه قال : كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يصلي على
جنازة فجاءت امرأة بمجمر تريد الجنازة فصاح بها حتى دخلت في آجام المدينة - ذكره
في مجمع الزوائد ، الا انه صحف « حنش » على الحافظ الهيثمي ؛ « جليس » فقال : و جالس
لم اجد من ذكره .

قلت : ذكر الحديث الحافظ في الاصابة ج ٣ ص ١٢٢ في ترجمة معتمر الكنتاني فقال :
ذكره ابن السكن و الطبراني في الصحابة و أخرجا من طريق صالح بن عمر الواسطي
عن اسمعيل بن ابي خالد عن حنش بن المعتمر عن ابيه قال : كان النبي صلى الله عليه و سلم
يصلي على جنازة فجاءت امرأة بمجمر تريد الجنازة فصاح بها حتى دخلت في آجام
المدينة ؛ قال ابن السكن : لم اجد لمعتمر غير هذا و ليس معروف في الصحابة - اه
ص ١٢٣ . قلت : و ذكر الحديث في ج ٤ ص ٣٩٥ من اسد الغابة ذكره عن الطبراني
بسند عن ابي موسى الى صالح بن عمر ، كما ذكره الحافظ ، و قال في آخر ترجمته :
اخرجه ابو نعيم و ابو موسى و اخرجه ابن ابي شيبة عن ابي معاوية عن حنش بن المعتمر
قال : كان رسول الله صلى الله عليه و سلم في جنازة فرآى امرأة معها بحر فقال : اطردها ،
فما زال قائما حتى قالوا : يا رسول الله ! قد توارت في آجام المدينة - اه ص ٩٦ .
هكذا هو في نسخة مطبوعة بملتان ، فلعل واسطة « عن ابيه » سقطت من الاصل بسهو =

= الناسخ - و الله اعلم . و روى ابو يعلى بسنده عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى ان يتبع الميت صوت او نار - ذكره في ج ٣ ص ٢٩ من مجمع الزوائد ؛ قال الحافظ الهيثمي : فيه عبد الله بن المحذر و لم اجد من ذكره . و روى ابن ابى شبة في مصنفه عن وكيع عن شيخان عن يحيى بن ابى كثير عن رجل عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تتبع الجنابة بصوت و لا بنار و لا يمشى امامها ؛ و روى عن وكيع عن حسن عن منصور عن ابراهيم انه كره ان يتبعه بمجر ؛ و روى عن هشيم عن ابن عون قال : غدونا على ابراهيم فأخبرونا انه مات ودفن من الليل ، قال فأخبرنا عبد الرحمن بن الأسود انه اوصى ان لا تتبعوا جنازته بنار و لا تجعلوا عليه اللبن العزرى الذى يصنع من الكناسات ؛ و روى عن وكيع عن ابن عون قال : اتينا الى منزل ابراهيم بعد موته فقلنا : بأى شيء اوصى ؟ قالوا : اوصى ان لا يتبع بنار و الحدوا الى الحد و لا يجعلوا فى قبرى لبنا عزرميا ؛ و روى عن علي بن مسهر عن عاصم عن الشعبي قال : اذا اخرجته فلا تتبعه نارا ؛ و روى عن ابى اسامة عن هشام عن الحسن و ابن سيرين انهما كرها ان تتبع الجنابة بمجر ؛ و روى عن عباد بن العوام عن حجاج عن فضل بن معقل قال قال عمر : لا تتبعني بمجر ؛ و روى عن يحيى بن سعيد عن الجعد عن ابراهيم بن نافع قال قال ابو هريرة : لا تتبعوني بنار ؛ و روى عن وكيع عن ابراهيم بن اسمعيل عن مجمع عن عمته ام النعمان بن مجمع (كذا) عن ابنة ابى سعيد ان ابا سعيد قال : لا تتبعوني بنار و لا تجعلوا على سريري قطيفة نصراني (كذا) ؛ و روى عن وكيع عن ابراهيم عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن عائشة انها اوصت ان : لا تتبعوني بمجر و لا تجعلوا على قطيفة حمراء ؛ و روى عن وكيع عن ابى الاشعث عن بكر بن عبد الله ان عبد الله بن مغفل اوصى ان : لا تتبعوني بصوت و لا نار و لا ترموني بالحجارة - يعنى المدر التى يكون على شفير القبر ؛ و روى عن وكيع عن سفيان عن عبد الله بن جبير انه رأى مجرا فى جنازة فكسره و قال : =

== سمعت ابن عباس يقول : لا تشبهوا بأهل الكتاب - اه ص ٩٦ . قلت : فهذه اقوال الصحابة و وصاياهم . و آثار التابعين تدل على صحة الأحاديث المرفوعة في الباب التي ذكرت فوق ، و على ان للحديث أصلاً لأنه كان معروفاً عندهم ، كانوا يوصون بأن لا يتبع جنازهم بنار .

(٢) كذا رواه عن الامام هنا مختصراً ، و رواه في كتاب الأصل ج ١ ص ٤١٧ عن ابي يوسف عن الامام مفصلاً : حدثنا ابو يوسف عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال : بمجرد الميت و يوضع على تخت و يطرح على عورته خرقة ثم يوضأ ، وضوءه للصلاة فيبدأ بيمينه و لا يضمض و لا يستشق ثم يغسل رأسه و لحبته بالخطمي و لا يبرح ثم يوضع على شقه الأيسر فيغسل بالماء القراح حتى تنقيه و يرى ان الماء قد خلص الى ما يلي التخت منه ، و قد امرت قبل ذلك بالماء فأغلى بالسدر ، فان لم يكن سدر فخرص ، فان لم يكن واحد منهما اجزاك الماء القراح ، ثم تصجعه عن شقه الأيمن فتغسله بذلك الماء حتى تنقيه و ترى ان الماء قد خلص الى ما يلي التخت منه ثم تقعه فتسند به اليك فتمسح بطنه مسحا رفيقا فان سال منه شيء غسلته ثم اضجعه على شقه الأيسر فاغسله بالماء القراح حتى تنقيه و ترى ان الماء قد خلص الى ما يلي التخت منه ثم تنشفه في ثوب ، و قد امرت قبل ذلك بأكفانه و سريره فأجمرت ، ترا ثم تبسط اللقافة بسطا وهي الرداء طولاً ثم تبسط الازار عليها طولاً ، فان كان له قميص البسته اياه ، فان لم يكن له قميص لم يضره ثم تضع الخنوط في لحيته و رأسه و تضع الكافور على مساجده و ان لم يكن كافور لم يضره ثم تعطف الازار عليه من قبل شقه الأيسر على رأسه و سائر جسده ثم تعطفه من قبل شقه الأيمن كذلك ثم تعطف اللقافة عليه و هي الرداء كذلك فان خفت ان ينتشر عليه اكفانه عقدته ثم تجعله على سريره ، و لا يتبع بنار الى قبره فان ذلك يسكره ان يكون آخر زاده من الدنيا نار يتبع بها الى قبره ، فاذا انتهى الى القبر فلا يضر و تر دخله او شفع ، فاذا وضع في اللحد قال : بسم الله و على ملة رسول الله صلى الله عليه و

== عليه و سلم - ١٥٠ و أخرج نحوه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار ص ٧٦ .
وقد اخرج اكثر اجزاء الحديث هذا ابن ابى شية في مصنفه متفرقة في ابواب نقلت
اكثرها من قبل ، وسأ نقل ما يتعلق بالكفن بعون الله تعالى وقوته هاهنا ما روى عن
ابراهيم وعن غيره توضيحاً لما رواه هو و تأييداً له .

قلت : اخرج ابن ابى شية في مصنفه عن ابى الأحوص عن مغيرة عن ابراهيم قال :
يكفن الرجل في ثلاثة اثواب : قميص و ازار و لفافة ؛ و روى عن وكيع عن حسان
ابن ابراهيم عن امية عن جابر بن زيد قال : لا يعمم الميت ؛ و روى عن يحيى بن اليان
عن سفيان عن الشيباني عن الشعبي قال : لا يعمم الميت ؛ و روى عن عفان عن هشام
عن قتادة قال : كان الحسن يقول في الميت : توضع العمامة وسط رأسه ، و قال ابن
سيرين : يعمم كما يعمم الحي ؛ و روى عن وكيع عن سفيان عن الحسن بن عمرو عن
عن فضيل عن ابراهيم قال : يكفن السقط في خرقة ؛ و عن حميد بن عبد الرحمن عن
عبيدة عن ابراهيم قال : يكفن الصبي في خمار يجعل منه قميص و لفافة ؛ و روى عن
عبد الله بن ادريس عن يزيد (ابن ابى زياد) عن مقسم عن ابن عباس قال : كفن
رسول الله صلى الله عليه و سلم في ثلاثة اثواب : في قميصه الذي مات فيه و حلة نجرانية ؛
و روى عن وكيع عن سفيان عن عاصم عن سالم عن ابن عمر : ان عمر كفن في ثلاثة
اثواب ؛ و عن وكيع عن ثور عن راشد بن سعد قال قال عمر : يكفن الرجل في ثلاثة
اثواب ، لا تعتدوا ! ان الله لا يحب المعتدين ؛ و عن يزيد بن هارون عن حبيب عن عمرو
عن ابراهيم قال : سئل جابر بن زيد عن الميت كم يكفن من الكفن ؟ قال : كان ابن عباس
يقول : ثوب او ثلاثة اثواب او خمسة اثواب ؛ و عن محمد بن فضيل عن الوليد بن جميع
عن ابى الطفيل عن حذيفة قال : كفنوني في ثوبي هذين ، كانا عليه خلقين ؛ و عن حماد
ابن خالد عن مالك بن انس عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو
قال : يكفن الميت في ثلاثة اثواب : قميص و ازار و لفافة ؛ و عن ابن علية عن ايوب ==

== عن نافع ان واقد بن عبد الله توفي فكفنه ابن عمر في خمسة اثواب: قميصا وازارا و ثلاثة لفائف؛ وعن حسين بن علي عن زائدة عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر: ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن حمزة في ثوب ذلك الثوب نمرة: و روى عن ابن حبان قال: حدثنا محمد بن صالح قال حدثني يزيد بن زيد مولى (ابى) اسيد عن ابى اسيد قال: انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبر حمزة فحدث النمرة على رأسه فانكشفت رجلاه فحدث على رجله فانكشف رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ضعوها على رأسه واجعلوا على رجله من شجر الحرمل؛ و روى عن حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب ليس فيها قميص ولا عمامة، فقلنا لعائشة: انهم يزعمون انه كان كفن في رد حبرة! فقالت: قد جاؤا ببرد حبرة ولم يكفئوه فيه؛ وعن محمد بن فضيل عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت: لما حضر ابو بكر قال: في كم كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالت: في ثلاثة اثواب سمول، قال: فنظر الى ثوب خلق عليه فقال: اغسلوا هذا وزيدوا عليه ثوبين آخرين، فقالت: بل نشترى لك ثيابا جدادا، قال: الحى احق بالجديد من الميت انما هى للمهلة؛ و روى عن سفيان بن عيينة عن عمرو عن ابن ابى مليكة عن عائشة قالت: قال ابو بكر: في كم كفنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقلت: في ثلاثة اثواب، قال: فاغسلوا ثوبي هذين واشتروا لى ثوبا من السوق، قالت: إنا موسرون، قال: يا بنىة! الحى احق بالجديد من الميت انما هو للمهلة؛ وعن علي بن مسهر عن عبيد الله عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه قال: كفن ابو بكر في ثوبين مسحولين و رداء له مشق امر به ان يغسل؛ (قلت: المهل و المهلة - بضم الميم و كسرها: القمع و الصديد الذى يذوب فيسيل من الجسد؛ و الممشق: مصبوغ بمشق و هو بالكسر المغرة و هى طين احمر) و عن يزيد بن هارون عن محمد بن اسحاق عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عن عائشة قالت: لا يكفن الميت فى اقل من ثلاثة اثواب لمن قدر؛ و عن عبد الرحيم ==

تأخذ الا في خصلة واحدة ان شئت جعلت كفته وترا وإن شئت شفعا .
٢٢٤ - بلغنا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال : اغسلوا ثوبي
هذين وكفنوني فيهما^١ . فهذا شفيع^٢ وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه^٣ .

= ابن سليمان عن هشام بن عروة قال : ان غير واحد من اصحاب رسول الله كفن في
ثوب واحد ؛ وعن عبدة و وكيع عن هشام عن ابيه : ان حمزة بن عبد المطلب كفن
في ثوب واحد . فهذه آثار بعضها صحاح و بعضها حسان و بعضها ضعاف ، اكثرها
تؤيد قول الامام ابراهيم ، و يكون كفته وترا ؛ و ما يخبر منها بشفعه اى بالثوبين
محمول على الضرورة او على الكفاية ، و سيأتك بقية ما يتعلق بالكفن في مقامه -
ان شاء الله تعالى .

(١) كذا ذكره ، و ذكره في كتاب الاصل ايضا بلاغا - راجع ج ١ ص ٤٣٨ منه ؛
و أسنده الامام ابو يوسف في آثاره ص ٧٩ : حدثنا يوسف عن ابيه عن أبي حنيفة عن
حماد عن ابراهيم ان ابا بكر رضي الله عنه كفن في ثوبين كانا له فأوصى ان يغسلوا
و يكفن فيهما و قال : الحى احوج الى الجديد من الميت . و أخرج ابن بى شيبة عن
عبدة عن اسمعيل بن ابى خالد عن (عبد الله) البهى عن عائشة ان ابا بكر قال : اذا
مت^٤ فأغسلى ملاءتي^٥ و كفنننى فيهما فان الحى احوج الى الجديد من الميت - راجع
ص ٨٩ من المصنف طبع مولتان . و رواه الامام احمد في كتاب الزهد : حدثنا يزيد بن
هارون اخبرنا اسمعيل بن ابى خالد عن عبد الله البهى مولى الزبير بن العوام عن عائشة :
انظروا ثوبي هذين فأغسلوهما ثم كفنوني فيهما فان الحى احوج الى الجديد . (قلت :
و رواه ابنه عبد الله بن احمد في كتاب الزهد : ثنا هارون بن معروف ثنا حمزة عن
جابر بن ابى سلمة عن عبادة بن نسي قال : لما حضرت ابا بكر الوفاة قال لعائشة :
اغسلوا ثوبي هذين ثم كفنوني فيهما - الحديث ؛ ذكره العيني في البناية ج ١ ص ١٠٨٧) .
و رواه عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : قال ابو بكر =

== لثوييه اللذين كان يمرض فيهما : اغسلوهما و كفنوني فيهما ، فقالت عائشة : ألا تشتري لك جديدا ؟ قال : لا ، الحى احوج الى الجديد من الميت - راجع فتح القدير ج ١ ص ٤٥٤ . و فى نصب الراية ج ٢ ص ٢٦٢ : اخرج عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت عبيد بن عمير يقول : امر ابو بكر إما عائشة و إما اسماء بنت عيسى بأن تغسل ثوبين كان يمرض فيهما و يكفن فيهما فقالت عائشة : أو ثيابا جديدا ؟ قال : الأحياء احق بذلك - انتهى . قلت : اخرج ابن سعد فى طبقاته ج ٣ ص ١٩٥ : اخبرنا و كيع بن الجراح و عبد الله بن نمير و يعلى بن عبيد عن اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله البهى مولى الزبير عن عائشة : انظروا ملامتي هاتين فاذا مت فاغسلوهما و كفنوني فيهما فان الحى احوج الى الجديد من الميت ؛ و روى عن الفضل ابن دكين اخبرنا هارون بن ابي ابراهيم قال اخبرنا عبد الله بن عبيد عن عائشة : اذا مت فاغسل اخلاقي فاجعليهما اكفاني فقالت : يا ابتاه ! قد رزق الله و أحسن نكفك فى جديد ، قال : ان الحى هو احوج يصون نفسه و يقنعها من الميت انما يصير الى الصديد و الى البلى - اه ص ١٩٧ . و روى عن و كيع عن حفظة عن القاسم بن محمد قال : كفن ابو بكر فى رباطين ربطة بضاء ممصرة و قال : الحى احوج الى الكسوة من الميت انما هو لما يخرج من انفه و فيه ؛ وعن يزيد بن هارون اخبرنا حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزنى ان ابا بكر كفن فى ثوبين - اه ص ٢٠٤ . و عن الفضل بن دكين قال اخبرنا مندل عن لبث عن عطاء قال : كفن ابو بكر فى ثوبين غسيلين ؛ و عن الفضل بن دكين قال : اخبرنا زهير عن ابي اسحاق قال : كفن ابو بكر فى ثوبين ؛ و عن الفضل بن دكين قال اخبرنا سفيان و شريك عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة قال : كفن ابو بكر فى ثوبين - قال شريك : معقدين ؛ و عن الفضل بن دكين قال : اخبرنا زهير عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة ان ابا بكر كفن فى ثوبين من هذه الثياب الموصولة ؛ و عن الفضل بن دكين قال اخبرنا سيف بن ابي سليمان قال سمعت ==

== القاسم بن محمد قال : قال ابو بكر حين حضره الموت : كفنوني في ثوبي هذين اللذين كنت اصلى فيها و اغسلوهما فانهما للهل و التراب ؛ و عن ابى الزبيد الطيالسى و عفان ابن مسلم و الحسن بن موسى الاشيب قالوا اخبرنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عن عائشة قالت : قال ابو بكر : اغسلوا ثوبى هذا و كفنوني فيه فان الحى اقفر الى الجديد من الميت - اه ص ٢٠٥ . و روى عن مسلم بن ابراهيم قال اخبرنا القاسم ابن الفضل قال اخبرنا عبد الرحمن بن القاسم : ان ابا بكر الصديق كفن في ثوبين غسيلين سحولين من ثياب اليمن و قال ابو بكر : الحى اولى بالجديد انما الكفن للهلة ؛ و عن محمد بن عبد الله الانصارى قال اخبرنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب : ان ابا بكر كفن في ثوبين احدهما غسيل ؛ و عن محمد بن عمر الواقدي اخبرنا معمر و محمد عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت : اوصى ابو بكر ان يكفن بثوبين عليه كان يلبسهما قال : كفنوني فيهما فان الحى هو اقفر الى الجديد من الميت ؛ و عن الواقدي حدثني ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير قال : كفن ابو بكر في ثوبين احدهما غسيل - اه ص ٢٠٦ .

(٢) قوله « فهذا شفع » قال ابن الهمام في فتح القدير بعد ما ذكر ما رواه عبد الرزاق عن عائشة « قال ابو بكر لثوبيه اللذين كان يمرض فيهما اغسلوهما و كفنوني فيهما ، فقالت عائشة : ألا تشتري لك جديدا ؟ قال : لا ، الحى احوج الى الجديد من الميت » : و في الفروع الغسيل و الجديد سواء في الكفن ذكره في التحفة هذا و في (صحيح البخارى غير هذا عن عائشة ان ابا بكر قال لها : في كم كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم ؟ قالت : في ثلاثة اثواب بيض ليس فيها قبص و لا عمامة ، (الى ان قال) فنظر الى ثوب عليه كان يمرض فيه به ردع من زعفران فقال : اغسلوا ثوبى هذا و زيدوا عليه ثوبين و كفنوني فيهما ، قلت : ان هذا خلق ! قال : الحى احق بالجديد من الميت انما هو للهلة ؛ فلم يتوف حتى امسى من ليلة الثلاثاء ، ودفن قبل ان يصبح ؛ و « الردع » =

= بالمهمات: الأثر، و « المهلة »، مثلث الميم: صديد الميت؛ (قال) فإن وقع التعارض في حديث أبي بكر هذا وجب تركه لأن سند عبد الرزاق لا ينقص عن سند البخاري، فحديث ابن عباس في الكتب الستة في المحرم الذي وقصته ناقته قال فيه عليه الصلاة والسلام: « كفنوه في ثوبين، وفي لفظ في « ثوبيه »؛ واعلم ان الجمع ممكن فلا يترك بأن يحمل ما في (مصنف) عبد الرزاق وغيره من حديث أبي بكر، على انه ذكر بعض المتن دون كله بخلاف ما في (صحيح) البخاري، وحينئذ فيكون حديث ابن عباس هو الشاهد لكن رواية « ثوبيه » تقتضي انه لم يكن معه غيرهما فلا يفيد كونه كفن الكفاية بل قد يقال: إنما كان ذلك للضرورة، فلا يستلزم جواز الاختصار على ثوبين حال القدرة على الأكثر الا انه خلاف الأولى، كما هو كفن الكفاية؛ والله سبحانه اعلم - اهـ - راجع ج ١ ص ٤٥٤ منه . وقال العيني في البناية: والجواب عن قولها « ليس فيها قميص » ان معناه لم يحدد قميص جديد او قميص كامل له اكمام ودخاريص، ويقال: معناه لم يكن فيها قميص الاحياء؛ وايضا حديث عائشة معارض بما روى عن عبد الله بن المغفل وابن عباس، والأولى ان يعمل بروايتهما لانهما حضرا تكفين النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة لم تحضر، والحال اكشف على الرجال لانهم المباشر، ومع ذلك المثبت اولى من النافي - اهـ ج ١ ص ١٠٨٧ .

(٣) وفي ج ١ ص ٤٣٩ من كتاب الاصل للامام محمد: قلت: فان كفن الرجل في ثوب واحد؛ قال: ما احب له ان ينقص من ثوبين، قلت: فان فعلوا فكفنوه في ثوب واحد؟ قال: يجوز وقد اساءوا - اهـ . وفي المختصر وشرحه للسرخسي ج ٢ ص ٧٢: (و السنة في كفن الرجل ثلاثة اثواب) كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن في برد وحلة و « الحلة » اسم للزوج من الثياب و « البرد » اسم للفرد من الثياب، وقالت عائشة رضي الله عنها: كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة اثواب بيض سموية، قال (و أدنى ما يكفن فيه حالة الاختيار ثوبان) لأنه يجوز له ان يخرج =

= فيها و يصلى فيها من غير كراهة فكذلك يكفن فيها ، قال (فان كفنوه في واحد فقد اسأوا) لأن في حالة حياته تجوز صلاته في ازار واحد مع الكراهة فكذلك بعد الموت يكره ان يكفن فيه الا عند الضرورة بأن كان لا يوجد غيره ، لأن مصعب بن عمير رضى الله عنه لما استشهد كفن في نمرة فكان اذا غطى بها رأسه بدت رجلاه وإذا غطى بها رجلاه بدا رأسه فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغطى رأسه و يجعل على رجله شيء من الاذخر ، وكذلك حمزة رضى الله عنه لما استشهد كفن في ثوب واحد لم يوجد له غيره فدل على ان عند الضرورة يجوز هذا - اه .

قلت : تكفين الميت فرض ؛ قال ابن الهمام في فتح القدير : هو فرض على الكفاية ولذا قدم على الدين ، فان كان الميت موسرا وجب في ماله ، و ان لم يترك شيئا فالكفن على من يجب عليه نفقته ، الا الزوج في قول محمد ، وعند ابى يوسف يجب على الزوج ولو تركت مالا ، وعليه الفتوى ، كذا في غير موضع ، و اذا تعدد من وجبت النفقة عليه على ما يعرف في النفقات فالكفن عليهم على قدر ميراثهم كما كانت النفقة واجبة عليهم ، و لو كان معتق شخص و لم يترك شيئا و ترك خالة موسرة يؤمر معتقه بتكفينه ، و قال محمد : على خالته ؛ و ان يكن له من يجب عليه نفقته فكفنه في بيت المال ، فان لم يعط ظلما ارعجزا فعلى الناس و يجب عليهم ان يسألوا له بخلاف الحى اذا لم يجد ثوبا يصلى فيه لا يجب على الناس ان يسألوا له بل يسأله هو ، فلو جمع رجل الدراهم لذلك ففضل شيء منها ان عرف صاحب الفضل رده عليه ، و ان لم يعرف كفن محتاجا آخر به ، فان لم يقدر على صرفها الى الكفن يتصدق بها ؛ و لو مات في مكان ليس فيه الارجل واحد ليس له الا ثوب واحد و لا شيء للبت له ان يلبسه و لا يكفن به الميت ، و اذا نبش الميت و هو طرى كفن ثانيا من جميع المال ، فان كان قسم ماله فالكفن على الوارث دون الغرماء و أصحاب الوصايا ، فان لم يكن فضل عن الدين شيء من التركة فان لم يكن للغرماء قبضوا ديونهم بدئى بالكفن ، و ان كانوا قبضوا لا يسترد منهم =

٢٢٥ - محمد قال أخبرنا ابو حنيفة قال حدثنا عاصم بن سليمان^١ عن

= شئء وهو في بيت المال ؛ ولا يخرج الكفن عن ملك المتبرع ، فلذا لو كفن رجلا ثم رأى الكفن مع شخص كان له ان يأخذه ، وكذا اذا اقترس الميت سبع كان الكفن لمن كفنه لا للورثة - اه ج ١ ص ٤٥٣ .

و أما صفة الكفن فالأفضل ان يكون التكفين بالثياب البيض لما روى عن جابر بن عبد الله الأنصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « احب الثياب الى الله تعالى البيض فليلبسها احياءكم وكفنوا فيها موتاكم » وفي رواية قال « البسوا هذه الثياب البيض فانها خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « حسنوا اكفان الموتى فانهم يتزاوون فيما بينهم ويتفاخرون بحسن اكفانهم » وقال صلى الله عليه وسلم « اذا ولى احدكم اخاه ميتا فليحسن كفنه » والبرود والكتان والقصب كل ذلك حسن ؛ والحق اذا غسل والجديد سواء لما روى عن ابي بكر رضى الله عنه انه قال : اغسلوا ثوبى هذين وكفنوني فيهما فانهما للهلل والصدید وان الحى احوج الى الجديد من الميت ؛ والحاصل ان ما يجوز لكل جنس ان يلبسه في حياته يجوز ان يكفن فيه بعد موته ، حتى يكره ان يكفن الرجل في الحرير والمصفر والمزعفر ولا يكره للنساء ذلك اعتبارا باللباس في حال الحياة ؛ اه - راجع ج ١ ص ٣٠٧ من البدائع ، و راجع ج ٢ ص ٧٢ من مبسوط السرخسى فانه ذكر نحو ما ذكره الكاشانى .

(١) هو عاصم بن سليمان الاحول ، ابو عبد الرحمن البصرى ، مولى بنى تميم ، ويقال : مولى عثمان ، ويقال آل زياد ؛ روى عن انس وعبد الله بن سرجس وعمر بن سلمة الجرمي و ابي مجلز لاحق بن حميد وبكر بن عبد الله المزني و ابي عبد الله الحارث البصرى و ابي عثمان النهدي وعكرمة ومحمد بن سيرين ومورق العجلي والنضر وحفصة بنت سيرين ومعاذة العدوية و ابي المتوكل الناجي و ابي النضر العبدى وغيرهم ، وعنه قتادة - ومات قبله - و سليمان التيمي و داود بن ابي هند ومعمار بن راشد واسرائيل وشعبة والسفيانان =

ابن سيرين^١ عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: سألت^٢ عن المسك^٣ يجعل

= وحماد بن زيد والحسن بن صالح وإسماعيل بن علية ووكيع وجريز وحفص بن غياث وزهير بن معاوية وزيد البكائي وابن المبارك وأبو حمزة السكري وعلي بن مسهر ومروان بن معاوية وهشيم وأبو عوانة ويحيى بن أبي زائدة ويزيد بن هارون وجماعة، روى له الستة في كتبهم، وكان قاضيا بالمدائن لأبي جعفر، مات سنة إحدى أو اثنتين وأربعين ومائة، وقال البخاري: مات سنة اثنتين أو ثلاث وأربعين - راجع ج ٥ ص ٤٢ من تهذيب التهذيب .

(١) هو محمد بن سيرين، أبو بكر الأنصاري، مولاهم البصري، امام وقته، روى عن مولاه انس وزيد بن ثابت وعمران بن حصين وأبي هريرة وعائشة وطائفة من كبار التابعين، وعنه الشعبي وثابت وقنادة وأيوب ومالك بن دينار وسليمان التيمي وخالد الحذاء والأوزاعي وخلق كثير؛ قال احمد: لم يسمع عن ابن عباس، مات سنة عشر ومائة - راجع الخلاصة ص ٣٤٠ .

(٢) كذا في الأصفية ونسخة الآستانة، وفي البقية: سألته، قوله «قال» أي ابن سيرين سألته أي ابن عمر؛ وفي رواية المقرئ عند طلحة: عن ابن سيرين قال: سألت سالم بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم، من غير ذكر ابن عمر، وسيأتي إن شاء الله تخريجه .

(٣) المسك - بكسر الميم وسكون السين المهملة، معرب مشك - بضم الميم وسكون الشين المعجمة فارسي: طيب؛ وفي القانون: المسك هو سريرة دابة كالظبي أو هو بعينه له نابان ايضاً معقوفان الى الانسى كقرنين اجوده بسبب معدنه التبي؛ وقيل: بل الصبي ثم الجرجيرى ثم الهندي البحرى ومن جهة الرعى ثم قرون ما يرعى البهمنين والسبل ثم المره وأجوده من جهة لونه ورائحته الفقاسحى الاصفر - اه ج ١ ص ٣٦٠ .

وفي تذكرة داود الأنطاكي (مسك) دم ينعقد في حيوان دون الظباء قصير الرجل بالنسبة الى اليد، له نابان معقوفان الى الأرض وقرنان في رأسه ينعوجان الى ذنبه =

في الحنوط الميت؟ قال: أو ليس من أطيب طيبكم؟ قال محمد: وبه نأخذ.

== شديد البياض فيها منافس يستنشق منها الهواء عوض المنخرين - حكاة في المروج عن مشاهدة؛ والمسك أربعة أنواع: تركي وهو الذي يزل من هذه الدابة كالحيض و يوجد جامدا على الأحجار و يعرف بشدة الرائحة و الصفرة و استطالة القطع و صلابتها و عليه يحمل التنجيس عند من قال به، و تبتى وهو ما في التوافج و هذا يجتمع في جلده عند السرة اذا بلغت او رثت الحكمة فيسقطها، و صبي وهو المأخوذ بمعالجة الظلية حتى يجتمع الدم فيشقى و ينشف و يعرف بالكمودة و الصلابة، و هندی دم اخذ منها بالذبح و ضرب مع كبدها و برها، و جطف و يعرف بالرزانة و الشقرة و متى رعت السلاج و السنبل و المر و نحوها و لم تشرب كان بالغيا في الجودة و البحر يسقط قوته؛ و قد صح عن الثقات ان الهند تأخذ و تطرحه في الهياكل العريضة الى يوم كنسها و هو ثالث عشر أذار اول الحمل فيجلب الى الأقطار فتقتص رائحته و قواه بحسب مكثه في ذلك البيوت - اه ج ١ ص ٢٥٨ . قلت: العرب تسمى المسك: المشعوم .

(١) رواه الامام ابو يوسف قال: ثنا عاصم الاحول عن محمد بن سيرين أنه قال: سئل ابن عمر رضى الله عنهما عن المسك يحمل في حنوط الميت؟ قال: أو ليس هو أطيب طيبكم؟ و ذكر ابو يوسف انه رواه عن ابى حنيفة عن عاصم بجوه - اه ص ٧٩ . و أخرجه ابن خسرو من طريق اسمعيل بن ثوبة عن محمد بن الحسن عن ابى حنيفة نا عاصم بن سليمان عن ابن سيرين عن ابن عمر قال . سأله عن المسك يجعل في حنوط الميت؟ قال: أو ليس من اطيب طيبكم؟ و أخرج من طريق ابى بكر احمد بن جعفر بن حمدان عن بشر بن موسى عن ابى عبد الرحمن المقرئ عن ابى حنيفة عن عاصم الاحول عن محمد بن سيرين قال: سألت عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما: أ يجعل المسك في حنوط الميت؟ فقال: أو ليس من اطيب طيبكم - اه مسند ابن خسرو المخطوط ق ١٠٤ - ٢ . و أخرجه الحسن بن زياد ايضا في آثاره . و أخرجه الحافظ ==

= طلحة بن محمد في مسنده عن ابن مخلد عن بشر بن موسى عن المقرئ عن الامام
 عن عاصم الاحول عن ابن سيرين قال: سألت سالم بن عبد الله بن عمر: أن يجعل المسك
 في حنوط الميت؟ قال: أليس هو من اطيب طيبكم - اهـ، راجع جامع المسانيد ج ١
 ص ٤١٣ . و أخرج ابن أبي شيبة عن عبد الرحيم بن سليمان عن عاصم عن ابن سيرين
 قال: سئل ابن عمر عن المسك يجعل في حنوط الميت؟ قال: أو ليس من اطيب طيبكم؟
 و روى عن معتمر بن سليمان عن ابيه عن محمد بن سيرين قال: سئل ابن عمر: أ يقرب
 الميت المسك؟ قال: أو ليس من اطيب طيبكم؛ و روى عن ابن علية عن ايوب عن
 نافع ان ابن عمر حنط (و في الأصل: حنك - تصحيف) ميتا بمسك؛ و روى عن حميد
 ابن عبد الرحمن عن حسن عن هارون بن سعد ان عليا اوصى ان يجعل في حنوطه
 مسك و قال: هو فضل حنوط النبي صلى الله عليه وسلم؛ و روى عن عبد الله بن
 المبارك عن حميد عن انس انه جعل في حنوطه صرة من مسك أو مسك فيه شعر
 من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ و روى عن محمد بن فضيل عن عطاء بن
 السائب و محمد بن سوقة عن الشعبي قال: لما غزا سليمان بلنجر اصاب في قسمه صرة
 من مسك فلما رجع استودعها امرأته فلما مرض مرضه الذي مات فيه قال لامرأته
 و هو يموت: اربني الصرة التي استودعتك، فأته بها فقال: اتبني باناء نظيف، فجاءت
 به فقال: أو جفيه! ثم انضح به حولى فانه يحضر خلق من خلق الله لا يأكلون الطعام
 و لا يحدون (كذا، و الصواب: و يحدون) الريح و قال: اخرجني عنى و تعاهدينى،
 قالت: فخرجت ثم رجعت و قد قضى؛ و روى قول سعيد بن المسيب و قول عطاء
 و جابر بن زيد بسنده عنهم يجوز جعل المسك في حنوط الميت - راجع ص ٨٧ من
 المصنف طبع مولتان . و أخرج مسلم عن ابن سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم:
 المسك اطيب الطيب - اهـ ج ٢ ص ٢٣٩ . و أخرجه ابو داود ج ٢ ص ٩٤ و النسائي
 ج ١ ص ٢٧٠ ايضا عنه . قلت: و كره قوم استعمال المسك لانه دم، و هذا قياس =

= في معرض النص وهو مردود . قال النووي في شرح مسلم ج ٢ ص ٢٣٩ : فيه انه اطيب الطيب و أفضله و انه طاهر يجوز استعماله في البدن و الثوب و يجوز بيعه ، و هذا كله مجمع عليه ، و نقل اصحابنا فيه عن الشيعة مذهبا باطلا و هم محجوجون باجماع المسلمين و بالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي صلى الله عليه و سلم له و استعمال اصحابه ، قال اصحابنا و غيرهم : هو مستثنى من القاعدة المعروفة ان ما ابلن من حي فهو ميت ، أو يقال : انه في معنى الجنين و البيض و اللبن - اه .

(٢) يريد أنه لا بأس ان يكون المسك في حنوط الميت لأنه اطيب ، الطيب و هو قول الامام و نص به هنا دون غيره من كتب المذهب . قال العيني : و الحنوط ما يخطط من الطيب لا كفان الموتى و لأجسامهم خاصة ، و منه الحديث : ان ثمود لما استيقنوا بالعذاب تكفنوا بالانطاع و تحطوا بالصبر كيلا يحيفوا (و في نسخة : لئلا يحيفوا) و ينتنوا ؛ و في المحيط : لا بأس بسائر الطيب في الحنوط غير الزعفران و الورس في حق الرجال ، و لا بأس في حق النساء ، فيدخل فيه المسك ، و أجازه اكثر العلماء و أمر به على رضي الله عنه ، و استعمله انس و ابن عمر و ابن المسيب ، و به قال مالك و الشافعي و احمد و إسحاق ، و كرهه (عمرو) عطاء و الحسن و مجاهد و قالوا : انه ميتة : و استعماله في حنوط النبي عليه الصلاة و السلام حجة عليهم ؛ و في الروضة : و لا بأس بأن يجعل المسك في الحنوط . و في الصحاح : الحنوط ذريرة و هو طيب الميت - اه ما قاله العيني في ج ١ ص ١٠٨٠ من البناء . و في فتح القدير : و لا بأس بسائر الطيب الا الزعفران و الورس في حق الرجل لا المرأة ؛ و أخرج الحاكم عن أبي وائل قال : كان عند علي رضي الله عنه مسك فأوصى أن يحنط به و قال : هو فضل حنوط رسول الله صلى الله عليه و سلم ؛ و رواه ابن أبي شيبة و البيهقي ، و قال النووي : اسنده حسن - اه ج ١ ص ٤٥١ . و في المذهب : قال البويطي : فان حنط بالمسك فلا بأس لما روى ابو سعيد ان النبي صلى الله عليه و سلم قال : المسك من اطيب الطيب - الخ . و قال النووي =

٢٢٦ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : كان يكره أن يجعل في حنوط الميت زعفران أو ورس^١ ، قال : و اجعل فيه من الطيب ما أحببت^٢ . قال محمد : و به نأخذ .

= في المجموع شرح المذهب ج ٥ ص ١٥٤ : و الحنوط بفتح الحاء و ضم النون ، هذا هو المشهور ، و يقال : الحنط بكسر ، و هو أنواع من الطيب يخلط للميت خاصة ، لا يقال في غير طيب الميت « حنوط » ، قال الأزهري : يدخل في الحنوط الكافور و ذريرة القصب و الصندل الأحمر و الأبيض - اهـ . قلت : اما الذريرة فنوع من الطيب ، قال في لسان العرب : و الذريرة ما انتجيت من قصب الطيب ، و الذريرة قنات من قصب الطيب الذي يجاء به من بلد الهند يشبه قصب النشاب ، و في حديث عائشة : طيب رسول الله صلى الله عليه و سلم لأحرامه بذريرة ؛ قال : هو نوع من الطيب بمجموع من اخلاط ، و في حديث النخعي : ينشر على قيص الميت الذريرة - ج ٤ ص ٣٠٣ . و في مجمع بحار الأنوار ج ١ ص ٤٣٦ : بذريرة - بفتح المعجمة . ثم ذكر نحو ما ذكره في لسان العرب .

(١) و هذا للرجال و أما للنساء فلا بأس أن يجعلوا في حنوطهن ، و قد مر تحقيق المسألة قبل ذلك ؛ و الورد صبغ اصفر ، و قيل : نبت طيب الرائحة ؛ و في القانون : الورد شيء أحمر قاني يشبه سحيق الزعفران و هو مجلوب من اليمن ، و يقال : انه ينحت من اشجار - اهـ ج ٢ ص ٢٤٦ من المغرب .

(٢) أخرجه الامام ابو يوسف في ص ٧٧ من آثاره : ثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن إبراهيم انه قال : اصنع في حنوط الميت ما شئت من الطيب ما خلا الورد و الزعفران ؛ و أخرجه ابن خسرو من طريق المقرئ عن الامام عن حماد عن إبراهيم انه قال : اجعل في حنوط الميت كل شيء إلا الورد و الزعفران - راجع جامع المسانيد ج ١ ص ٤٤٧ ؛ و في مختصر الكرخي و شرحه للقدوري قال : =

٢٢٧ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم ان عائشة أم المؤمنين رضی الله عنها رأت ميتا يسرح رأسه فقالت : علام تنصون^٢ ميتكم^٣.

= (و لا بأس بسائر الطيب في الحنوط غير الزعفران و الورس فانه لا يقرب عن الرجل) و ذلك لأن ما جاز ان يتطيب به في حياته جاز ان يتطيب به بعد موته ، فأما الزعفران و الورس فيكره له في حياته فكذلك بعد موته ، و قد روى عن النبی علیه الصلاة و السلام انه نهى الرجال عن الزعفران - اه ق ٢٠٤ / ٢ من النسخة المحفوظة ؛ و في البدائع : و لا بأس بسائر الطيب غير الزعفران و الورس في حق الرجل لما روى عن النبي صلى الله عليه و سلم انه نهى الرجال عن المزعفر - راجع ج ١ ص ٣٠٨ . (١) يسرح من باب التفعيل ، و تسريح الشعر : تخليص بعضه عن بعض ، و قيل : تخلله بالمشط ، و قيل : مشطه - راجع ج ١ ص ٤٥١ من العناية شرح الهداية لها . فتح القدير . (٢) قوله « علام » قال العيني في البناية : اصله « على ما » دخل حرف الجر على « ما » الاستفهامية فاسقط الفها للتخفيف ، كما في قوله تعالى « عم يتساءلون » - اه ج ١ ص ١٠٨١ . قلت : و سقوط الألف من « ما » الاستفهامية فقط فرقا بين الموصولة و الاستفهامية . و قوله « تنصون » بوزن : تبكون ، قال ابو عبيدة : هو مأخوذ من : نصوت الرجل - اذا مددت ناصيته ؛ فأرادت عائشة رضی الله عنها ان الميت لا يحتاج الى تسريح الرأس ، و عبرت بالأخذ بالناصية تنفيرا عنه ، و بنت عليه الاستعارة التبعية في الفعل - الخ ما نقل شيخنا عن الفتح ؛ و نقل عن المغرب ما نصه : نصوت الرجل نصوا اخذت ناصيته و مددتها ، و قول عائشة رضی الله عنها « علام تنصون ميتكم » كأنها كرهت تسريح رأس الميت و انه لا يحتاج الى ذلك لجعلته بمنزلة الأخذ بالناصية ، و اشتعاقه من منصة العروس خطأ - انتهى ، راجع فتح الله المعين ج ١ ص ٣٤٧ . (٣) و أخرجه الامام ابو يوسف ايضا في آثاره ص ٧٨ يوسف عن ابيه عن :

قال محمد: وبه نأخذ. لا نرى أن يسرح رأس الميت ولا يؤخذ من شعره ولا يقلم أظفاره، وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه .^١

= أبي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة انها رأت قوما يسرحون رأس ميتهم فقالت: علام تصون ميتكم . و أخرجه ابن خسرو من طريق محمد بن شجاع الثلجي عن الحسن ابن زياد عنه عن حماد عن ابراهيم عن عائشة انها رأت ميتا يسرح رأسه فقالت: علام تصون ميتكم - راجع ج ١ ص ٤٤٤ من جامع المسانيد . و رواه عبد الرزاق في مصنفه: اخبرنا سفيان الثوري عن حماد عن ابراهيم عن عائشة انها رأت امرأة يكدون رأسها بمشط فقالت: علام تصون ميتكم . و رواه ابو عبيد القاسم بن سلام و ابراهيم الحارثي في كتابيهما في غريب الحديث: حدثنا هشيم انا مغيرة عن ابراهيم عن عائشة انها سألت عن الميت يسرح رأسه فقالت: علام تصون ميتكم . و ذكره البيهقي تعليقا فقال: روى عن عائشة انها قالت - فذكره، راجع ج ٢ ص ٢٦٠ من نصب الراية . (١) قال العيني في عمدة القارى في شرح باب ما يستحب ان يغسل وترا من صحيح البخارى في شرح قول ام عطية «و مشطناها ثلاثة قرون»: وفيه مشط شعرها بثلاث ضفائر، وبه قال الشافعي، وعندنا يجعل ضفيرتين على صدرها فوق الدرع، وقال الشافعي: يسرح شعرها ويجعل ثلاث ضفائر ويجعل خلف ظهرها، وبه قال احمد و إسحاق؛ قلنا: ليس في الحديث اشارة من النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك، و انما المذكور فيه الاخبار عن ام عطية انها مشطت شعرها ثلاثة قرون، و كونها فعلت ذلك بأمر النبي صلى الله عليه وسلم احتمال و الحكم لا يثبت به، و لأن ما ذكره زينة و الميت مستغن عنها؛ فان قلت: جاء في حديث ابن حسان «و اجعلن لها ثلاثة قرون» قلت: هذا امر بالتصغير و نحن لا ننكر التصغير حتى يكون الحديث حجة علينا، و انما ننكر جعلها خلف ظهرها لأن هذا التصنيع زينة و ليس بمنوع منها، ألا ترى ان عائشة رضى الله عنها قالت: علام تصون ميتكم - أخرجه عبد الرزاق =

٢٢٨ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن النبي صلى الله عليه وسلم كفن في حلة^١ يمانية وقيص^٢.

= عن سفيان عن حماد عن إبراهيم عنها، و«تصون» في نصوت الرجل انصوه نصوا إذا مدت ناصيته، وأرادت عائشة منه أن الميت لا يحتاج إلى التبرج ونحوه لأنه للبلبى والتراب - اهـ، راجع ج ٨ ص ٤٣ من عمدة القارى طبع مصر. وقال السرخسى في شرح المختصر في شرح قول إبراهيم: (ثم يغسل رأسه ولحيته بالخطمي ولا يسرح) لأن ذلك يفعله الحى للزينة وقد انقطع عنه ذلك بالموت، ولو فعل ربما يتأثر شعره والسنة دفنه على ما مات عليه، ولهذا لا تقص أظفاره ولا شاربه ولا يتف ابطه ولا تحلق عاتنه، ورأت عائشة رضى الله عنها قوما يسرحون ميتا فقالت: علام تصون ميتكم - اهـ ج ٢ ص ٥٩. وفي الدر المختار: (ولا يسرح شعره) أى بكره تحريما (ولا يقص ظفره) إلا المكسور (ولا شعره) ولا يخن، ولا بأس بأن يحمل القطن على وجهه وفي مخارقه كدبر، وقيل: واذن وفم، وبوضع يده فى جانبيه لا على صدره لأنه من عمل الكفار - ابن ملك، اهـ. وفي رد المختار: (قوله: ولا بأس - الخ) كذا فى الزيلعى، وأشار إلى أن تركه أولى، قال فى الفتى: وليس فى الغسل استعمال القطن فى الروايات الظاهرة، وعن أبى حنيفة أنه يحمل فى منخرينه وفه، وقال بعضهم: فى صماخه أيضا، وقال بعضهم: فى دبره أيضا، قال فى الظهيرة: واستقبحه عامة العلماء، لكن قال فى الحلية أنه منقول عن الشافعى وأبى حنيفة، فاطلاق أنه قبيح ليس بصحيح - انتهى ما فى رد المختار ج ١ ص ٨٩٧. قلت: وما كل ما نقل من الروايات عن الأئمة يفتى به: خصوصا فى مقابلة ظاهر الرواية.

(١) و«الحلة» أزار ورداء، هذا هو المختار؛ وهى من الحلول والحل لما بينهما من

الفرجة - من المغرب ج ١ ص ١٣٥.

(٢) ورواه الامام ابو يوسف أيضا فى كتاب الآثار ص ٧٨ وليس فيه لفظ =

== « يمانية » ، و أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ، و اخرج عن الحسن نحوه - راجع ج ٢ ص ٢٦١ من نصب الراية ؛ هذا و قد ذكرت الآثار المتعلقة بالكفن قبل ذلك وهي متعارضة ، قال ابن الهمام في ج ١ ص ٤٥٣ من فتح القدير : في الكتب الستة عن عائشة قالت : كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم في ثلاثة اثواب بيض سحرية من كرسف ليس فيها قيص و لاعمامة ؛ و « سحول » قرية باليمن ، و فتح السين هو المشهور ، و عن الأزهري الضم ؛ فان حمل على ان ليس القميص من هذه الثلاثة بل خارج عنها - كما قال مالك رحمه الله - لزم كون السنة اربعة اثواب ، و هو مردود بما في البخاري عن ابي بكر قال لعائشة - رضى الله عنهما : في كم ثوب كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم ؟ فقالت : في ثلاثة اثواب ؛ و ان عورض بما رواه ابن عدى في الكامل عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال « كفن النبي صلى الله عليه و سلم في ثلاثة اثواب : قيص و إزار و لفافة » فهو ضعيف بناصح بن عبد الله الكوفي ، و لينة النسائي ، ثم ان كان ممن يكتب حديثه لا يوازي حديث عائشة ، و ما روى محمد بن الحسن عن ابي حنيفة عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي « ان النبي صلى الله عليه و سلم كفن في حلة يمانية و قيص » مرسل و المرسل و ان كان حجة عندنا لكن ما وجه تقديمه على حديث عائشة ؟ فان امكن ان يعادل حديث عائشة بحديث القميص بسبب تعدد طرقه منها الطريقان اللذان ذكرنا ؛ و ما اخرج عبد الرزاق عن الحسن البصري نحوه مرسلا ؛ و ما روى ابو داود عن ابن عباس قال « كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم في ثلاثة اثواب : قيصه الذي مات فيه و حلة نجرانية » و هو ضعيف يزيد بن ابي زياد ، ثم ترجح بعد المعادلة بأن الحال في تكفينه اكشف للرجال ، تم البحث و إلا فقه تأمل ، و قد ذكروا انه عليه الصلاة و السلام غسل في قيصه الذي توفي فيه فكيف يلبسونه الا كفان فوقه و فيه بللها ١٩ و الله سبحانه اعلم ؛ و « الحلة » في عرفهم مجموع ثوبين : ازار و رداء ؛ و ليس في الكفن عمامة عندنا ، و استحسناها بعضهم لما روى عن ابن عمر انه كان ==

• قال محمد : و به نأخذ ، نرى كفن الرجل ثلاثة أثواب ، و الثوبان يجزيان ، و هو قول أبي حنيفة - رضى الله عنه ^١ .

== يعمله و يحمل العذبة على وجهه ؛ واجها البياض ، و لا بأس بالبرود و العصب و الكتان للرجال ، و يجوز للنساء الحرير و المزفر و المعصر اعتبارا للكفن باللباس فى الحياة ، و المراهق فى التكفين كالبالغ و المراهقة كالبالغة - انتهى ما قاله ابن الهمام . قلت : و اما قوله « انه عليه الصلاة و السلام غسل فى قبضه الذى توفى فيه فكيف يلبسونه الا كفان فوقه و فيه بللها » احتمال عقلى ، فهل ثبت خلعه بعد الغسل ؟ و قد غسلوه صلى الله عليه فيه ثلثا بنكشاف ، و العلة هذه باقية بعده ايضا ، فلا ينفصل الامور بالعقل الصرف ، و لا بد من النقل حتى يبنى عليه الحكم ؛ و قد نقل السرخسى خلعه و تجفيفه و تكفينه فيه - كما سيجى - نقله . و فى فتح الملهم بعد ما ذكر ما قاله ابن الهمام فى الفتح : قلت : و الظاهر انه محمول على نفي القميص الخيط المتعارف للاحياء ، و الذى اثبتة فقهاؤنا رحمهم الله هو الثوب الذى يكون من اصل عنق الميت الى قدميه بلا دخريص و كمين ، كما هو مصرح فى كتبهم ، و لعله لا يخاط فسموه قميصا و ليس بقميص عرفى ؛ قال الشيخ الانور قدس الله روحه : و لعل اثر عبد الله بن عمرو بن العاص بشير الى هذا حيث قال « الميت بقميص » اخرجه مالك و محمد فى موطنيهما . فلم يقل « يلبس القمص » بل قال « بقميص » و بين التعبيرين فرق لا يخفى على الخاذق فى اللغة ؛ و قد ثبت تكفين الميت فى القميص فى احاديث منها ما رواه الطحاوى فى ج ١ ص ٢٩١ ان اعرابيا كفن حين استشهد فى جبة النى صلى الله عليه و سلم ، و الرواية اخرجهما النسائى ايضا فى الصغرى سندنا و متنا ؛ و منها ما فى الصحيحين انه عليه الصلاة و السلام اعطى قميصه عبد الله بن ابى بن عبد الله رأس المتأقين ؛ و للكلام فى الاستدلال بهذا مجال ؛ و الله اعلم - اه
ج ٢ ص ٤٨٧ •

(١) قلت : و الكفن على ثلاثة انواع : كفن سنة للرجل ثلاثة أثواب : قميص و ازار و لفافة ، و كفن كفاية و هو للرجل ثوبان : ازار و لفافة ، و كفن ضرورة ==

== وهو ما تيسر و وجد . قال الامام محمد في الجامع الصغير : و السنة في الرجل ازار و قميص (قال قاضي خان في شرح الجامع الصغير : لان القميص من اشرف لباس الاحياء فكان اولى لكن من غير جيب و لا دخريص و لا كمين لان الميت لا يحتاج الى ذلك) و لفافة - اه ص ٢١ . و قال السرخسي في شرحه : و اعلم بأن (السنة في كفن الرجل ثلاثة اثواب) لما روى عن النبي عليه الصلاة و السلام انه كفن في ثلاثة اثواب بيض سموية ، و في حديث آخر انه كفن ببرد و حلة ، فالبرد ثوب واحد و الحلة ثوبان ، و لان في حالة الحياة يخرج بثلاثة اثواب عادة فكذلك بعد الوفاة يكفن بثلاثة اثواب : ازار و قميص و لفافة . لحديث ابن عباس رضي الله عنهما : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب فيها قميصه ، و (قال) الشافعي رحمه الله : انه كفن في ثلاثة اثواب ليس فيها قميصه ؛ و ما روينا اصح ، فقد روى انه لما ارادوا نزع قميصه عند الغسل نودوا من ناحية البيت « اغسلوا نبيكم و عليه قميصه » ففعلوا ذلك ثم نزعوا قميصه و غسلوه و جففوه و كفنوه فيه ، الا ان بعض اهل الحديث يروى انهم اصبحوا فوجدوا القميص مردودا على المشجب ؛ قال الشافعي رحمه الله : فهذا يدل على انه لم يقع به الرضاء ؛ و لكن هذه الروايات لم تستفص ؛ و ليس في الكفن عمامة في ظاهر الرواية ، و قد استحسن (الهامة بعض مشايخنا لما روى) عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يعمم الميت و يرسل ذنبه على وجهه ، و ليس في الكفن شيء يطرح في القبر من مضربة او نحوها فيضجع الميت على ذلك ، و في بعض الآثار ان عائشة رضي الله عنها ما زالت بالصحابة حتى القوا عباءة كانت لرسول الله عليه الصلاة و السلام في قبره فاضجعن (كذا ، و الصواب : فاضجع) عليه (كذا ، و الصواب : عليها) و لكن هذا غير مستقيم فلا نأخذ به ؛ و ادنى ما يكفن فيه الرجل ثوبان ، لقول الصديق رضي الله عنه : اغسلوا ثوبي هذين و كفنوني فيها ؛ و لانه في حال حياته قد يكتفى في ثوبين في الصلاة و الخروج الى الناس الازار و الرداء ==

= فكذلك بعد الموت (قال العتابي في شرح الجامع الصغير: و الاكتفاء بكفن الكفاية عند قلة المال وكثرة العيال احسن) ، ولا يجوز ان يكفن الرجل او الصبي المراهق في ثوب واحد الا عند الضرورة بأن لا يوجد غيره ، لانه في حال الحياة يكره له ان يهلى في ثوب واحد وليس على عاتقه شيء فكذلك بعد الموت ، وعند الضرورة لا بأس بذلك لأن مصعب بن عمير حين استشهد كفن في ثوب واحد وكذلك حمزة رضي الله عنه كفن في ثمة وكان اذا غطى رأسه بدت رجلاه و إذا غطى رجلاه بدا رأسه فأمر رسول الله عليه الصلاة والسلام ان يغطى رأسه و يجعل على رجله شيء من الاذخر ، فان كان صغيرا لم يبلغ حد الشهوة فلا بأس بأن يكفن في خرقة او خرقتين ، كما في حالة الحياة فانه ليس لبدنه حكم العورة - اهـ ق ٣٨٠ وقال السرخسي في شرح المختصر: و لباسه بعد موته معتبر بلباسه في حياته ، الا ان في حياته كان يلبس السراويل حتى اذا مشى لم تنكشف عورته و ذلك غير محتاج اليه بعد موته فالازار قائم مقام السراويل ، ولكن في حال حياته الازار تحت القميص ليتيسر المشي عليه و بعد الموت الازار فوق القميص من المنكب الى القدم لانه لا يحتاج الى المشي - اهـ ، راجع ج ٢ ص ٦٠ منه ٠ قلت: وقد اختلفت الاخبار في كفن النبي صلى الله عليه وسلم ، والصحيح انه كفن في ثلاثة اثواب ، قال الزبلي: روى ابن ابي شيبة في مصنفه و البزار في مسنده عن حماد بن سلمة عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي بن ابي طالب: ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن في سبعة اثواب ؛ قال البزار: لا نعلم احدا تابع ابن عقيل عليه ولا يعلم رواه عنه غير حماد بن سلمة - انتهى ٠ قلت: و ذكره في ج ٣ ص ٢٣ من مجمع الزوائد وقال: رواه احمد ، و اسناده حسن ؛ و رواه ابن عدى في الكامل و اعلمه بابن عقيل ، و وضعفه ابن معين فقط ، و ليه هو و قال: روى عنه جماعة من الثقات و هو بمن يكتب حديثه - انتهى ؛ و رواه ابن حبان في كتاب الضعفاء و اعلمه ايضا بابن عقيل و قال: انه كان ردى الحفظ فيأتى =

= بالخبر على غير وجهه فلما كثر ذلك في رواياته استحق المجانة و لكنه كان من سادات الناس - اه ! قال الزبلي : حديث آخر أخرجه ابن عدى في الكامل عن قيس ابن الربيع عن شعبة عن ابى جرة عن ابن عباس : ان النبي صلى الله عليه و سلم كفن في قطيفة حمراء - انتهى . و ذكره عبد الحق في احكامه من جهة ابن عدى و قال : قيس بن الربيع لا يحتج به ، و الصحيح ما رواه مسلم عن غندر و وكيع و يحيى بن سعيد عن شعبة به : ان النبي صلى الله عليه و سلم جعل في قبره قطيفة حمراء - انتهى ؛ قال ابن القطان في كتابه : اخاف ان يكون تصحيف على بعض رواة كتاب الكامل لفظ « دفن » - بكفن - انتهى كلامه ، راجع ج ٢ ص ٢٦١ . و في ج ٨ ص ٤٩ من عمدة القارى طبع مصر في شرح حديث ام المؤمنين عائشة « ان رسول الله صلى الله عليه و سلم كفن في ثلاثة اثواب يمانية بيض سحوله من كرسف ليس فيها قيص و لاعمامة » (ذكر الاختلاف في عدد كفنه و في صفته) : ففي البخارى ما ذكر ، و في مسلم عن عائشة قالت : ادرج رسول الله صلى الله عليه و سلم في حلة يمانية كانت لعبد الله بن ابي بكر ثم نزعته عنه و كفن في ثلاثة اثواب سحولة يمانية ليس فيها عمامة و لا قميص - الحديث ؛ و في سنن ابى داود عنها : ادرج رسول الله صلى الله عليه و سلم في ثوب واحد حيرة ثم اخرج عنه ؛ و فيه ايضا مثل رواية البخارى ؛ و فيه : عن ابن عباس : في ثلاثة اثواب نجرانية الحلة ثوبان و قميصه الذى مات فيه ؛ قال عثمان بن ابى شبة : في ثلاثة اثواب بيض يمانية ليس فيها قميص و لا عمامة ، قال : فذكروا لعائشة قولهم « في ثوبين و برد حبرة » فقالت : قد اتى بالبرد و لكن ردوه و لم يكفونوه فيه ؛ و في سنن النسائى عنها كذلك ، و في سنن ابن ماجه كذلك ؛ و في رواية له عن ابن عمر قال : كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم في ثلاثة رباط بيض سحولة ؛ و في رواية عن ابن عباس قال : كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم في ثلاثة اثواب : قميصه الذى مات فيه و حلة نجرانية ؛ و في مسند احمد عنها : ان رسول الله صلى الله عليه و سلم كفن في =

== ثلاث رباط بيض يمانية ؛ و فيه ايضا عن ابن عباس : كفن رسول الله صلى الله عليه
و سلم في ثوبين بيض و برد أحمر ؛ و انفرد احمد بالحديثين ، و عند ابن سعيد بن الأعرابي
عن ابن هريرة قال : كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم في ريطتين و برد نجراني ؛
و عند ابن عساكر : كفن رسول الله صلى الله عليه و سلم في ثلاثة اثواب ليس فيها
قميص و لا قباء و لا عمامة ؛ و عند ابن أبي شيبة عن علي رضي الله عنه : ان رسول الله
صلى الله عليه و سلم كفن في ثلاثة اثواب ؛ و في اسناده سويد بن عمرو و وثقه ابن
معين و العجلي و غيرهما و ضعفه ابن حبان ، و فيه عبد الله بن محمد بن عقيل اختلاف في
الاحتجاج به ؛ و عند البزار : كفن في سبعة : ثلاثة سحولية و قميصه و عمامة و سراويل
و القطيفة التي جعلت تحته ؛ و عند ابن سعد عن الشعبي : كفن في ثلاثة اثواب : برد
يمانية غلاظ ازار و رداء و لفافة ؛ و عن مرة بن شرحبيل عن ابن مسعود : ان رسول الله
صلى الله عليه و سلم لما ثقل قلنا : فيم نكفئك ؟ قال : « في ثيابي هذه ان شئتم او في يمانية
او في ثياب مصرية » ؛ و عن محمد بن سيرين عن ابن هريرة : ان رسول الله صلى الله عليه
و سلم زر عليه قميصه الذي كفن فيه ، قال ابن سيرين : و أنا زررت على ابن هريرة ؛
و عند ابن بشر الدولابي عن سالم عن ابيه : ان رسول الله صلى الله عليه و سلم كفن في
ثلاثة اثواب : ثوبين سحارين و ثوب حبرة ؛ و عند ابن عدى عن ابن عباس قال :
كفن النبي صلى الله عليه و سلم في ثوبين ابيضين سحولتين ؛ و قال الترمذي : و قد روى
في كفن النبي صلى الله عليه و سلم روايات مختلفة ، و حديث عائشة اصح الروايات التي
رويت في كفن النبي صلى الله عليه و سلم ، و العمل على حديث عائشة رضي الله عنها .
عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم و غيرهم - انتهى ما قاله العيني - .
و صورة التскفين ان يبسط اللفافة وهي ما يستر من القرن الى القدم ، ثم يبسط عليها
الازار و هو ما يكون من المنسكب الى القدم ، و ان كان من القرن الى القدم كان اولي ،
فان كان له قبص يقمص او لا ثم يؤزر على القميص ، بخلاف حالة الحياة فان في ==

= حالة الحياة يكون الازار الى البدن اقرب من القميص ، ثم يعطف الازار من قبل اليسار ثم من قبل اليمين كما في حال الحياة ، ثم اللقافة كذلك - كذا في شرح الجامع الصغير للقاضي خان . و في الدر المختار : (و يسن في الكفن له ازار و قميص و لقافة ، و تكره العمامة) لميت (في الاصح) - مجتبى ، و استحسناها المتأخرون للعلماء و الاشراف ، و لا بأس بالزيادة على الثلاثة ، و يحسن الكفن لحديث « حسنوا اكفان الموتى لانهم يتزاورون فيما بينهم و يتفاخرون بحسن اكفانهم » - ظهيرية . و في رد المحتار : قوله « ازار - الخ » هو من القرن الى القدم ، و القميص من اصل العنق الى القدمين بلا دخريص و كين ، و اللقافة تزيد على ما فوق القرن و القدم ليلف فيها الميت و تربط من الأعلى و الأسفل امداد و الدخريص الشق الذي يفعل في قميص الحى ليتسع للشئ ؛ (قوله : الاصح) هو احد تصحيحين ، قال القهستاني : و استحسنا على الصحيح العمامة يعمم يمينا و يذنب و يلف ذنبه على كورة من قبل يمينه ، و قيل : يذنب على وجهه - كما في التمرثاشي ، و قيل : هذا اذا كان من الاشراف ، و قيل : هذا اذا لم يكن في الورثة صغار ، و قيل : لا يعمم بكل حال - كما في المحيط ، و الاصح انه تكره العمامة - كما في الزاهدي ؛ (قوله : و لا بأس بالزيادة على الثلاثة) كذا في النهر عن غاية البيان ، و نقل قبله عن المجتبى الكراهة لكن قال في الحلبة عن الذخيرة معزيا الى عصام انه الى خمسة ليس بمكروه و لا بأس به - اه ؛ ثم قال : و وجهه بأن ابن عمر كفن ابنه واقدا في خمسة اثواب : قميص و عمامة و ثلاث لقائف و ادار العمامة الى تحت حنكه ، رواه سعيد بن منصور - اه ؛ قال في البحر بعد نقل الكراهة عن المجتبى : و استثنى في روضة الزندوستي ما اذا اوصى بأن يكفن في اربعة او خمسة فانه يجوز ، بخلاف ما اذا اوصى ان يكفن في ثوبين فانه يكفن في ثلاثة ، و لو اوصى ان يكفن بألف درهم كفن كفنا وسطا - اه ؛ قلت الظاهر ان الاستثناء الذي في الروضة منقطع اذ لو كره لم تنفذ وصيته كما لم تنفذ في الأقل - تأمل ؛ (قوله : و يحسن الكفن) بأن يكفن بكفن مثله ، و هو =

= ان ينظر الى ثيابه في حياته للجمعة والعيد، وفي المرأة ما تلبسه لزيارة ابويها -
 كذا في المعراج، فقول الحدادي « وتكره المغالاة في الكفن » يعني زيادة على كفن
 المثل - نهر؛ (قوله : لحديث - الخ) وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم : اذا كفن
 احدكم اخاه فليحسن كفنه ؛ و روى ابو داود عنه صلى الله عليه وسلم : لا تغالوا في
 الكفن فانه يسلب سريعا ؛ و جمع بين الحديثين بأن المراد بتحسينه يابضه و نظافته
 لا كونه ثمينا - حلية ، وهو في معنى ما مر عن النهي - اه ج ١ ص ٩٠١ . قلت : اما
 العامة فقلت لك ما قال فيها السرخسي في شرح الجامع الصغير و ذكرها في شرح المختصر
 ج ٢ ص ٦٠ فقال : ولم يذكر العامة في الكفن (اي ولم يذكرها الامام محمد في
 كتاب الأصل و لا في غيره من تصانيفه) ، وقد كرهه بعض مشايخنا لانه لو فعل كان
 الكفن شقعا و السنة فيه ان يكون وترا ، و استحسنته بعض مشايخنا لحديث ابن عمر
 رضى الله عنهما انه كان يعمم الميت و يجعل ذنب العامة على وجهه بخلاف حالة الحياة
 فانه يرسل ذنب العامة من قبل القفا لمعنى الزينة و بالموت قد انقطع عن ذلك - اه
 ما ذكره في شرح المختصر .

قلت : ومعنى قوله « يرسل ذنبا على وجهه » على يمين الوجه فوق الأذن اليمنى لئلا يغطي
 وجهه به ، ثم اقتصى الفقهاء بعده في ذكر القولين فنقلوهما في كتبهم من غير ترجيح
 احد القولين على الآخر و من غير نسبة القولين الى احد من المشايخ ، كالكاشاني في البدائع
 و القاضى خان في شرح الجامع الصغير و العيني في عمدة القارئ و غيرهم ، و رجح
 الكراهة صاحب المحيط و الزاهدى على الاستحسان - كما نقله في رد المحتار ، وفيه نظر
 لأن تعميم الميت مروي عن ابن عمر فانه عمم واقدا ابنه و كان يعمم الميت ، و لم يرو
 انكار احد من الصحابة عليه فكيف كرهه الزاهدى و غيره وهو فعل الصحابي الذي
 كان متبع السنن بالشدة مدة عمره !! اما قول المشايخ الذين استحسنا التعميم فمعروف
 و مفهوم لانه روى عن صحابي جليل كبير الشأن فقيه الامة ، و لم نفهم وجه قول =

باب غسل المرأة وكفنها

٢٢٩ — محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في المرأة تموت مع الرجال قال : يغسلها زوجها ؛ وكذلك إذا مات الرجل مع النساء غسلته امرأته^١

== الذين كرهوه ، اللهم ! الا ان يقولوا ان قول ام المؤمنين « كفن النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة اثواب ليس فيها قيص ولا عمامة » : قلت : الأخبار في هذا مختلفة ومتضادة فروى انه قمص ، و روى انه كفن في قميصه ، و روى عن علي رضي الله عنه انه كفن في سبعة اثواب منها العمامة و قميصه ؛ و لك ان تقول : الأخبار التي وردت في الكفن لا تخلو عن ضعف الا الذي روى عن الصديقة رضي الله عنها فانه صحيح ؛ قلت : منها ضعاف ومنها حسان ينجر بعضها ببعض ، فلو لم تثبت الأخبار فيه الا خبر الصديقة « لم يعمم ابن عمر الميت » فكيف يخالف ابن عمر سنة الرسول صلى الله عليه وسلم مع انه أتبع القوم للسنّة وهذا معروف عند القوم !! و لا يلزم من تكفينه في ثلاثة اثواب كراهة الزيادة على الثلاث كما لا يلزم منه كراهة الاكتفاء بالتوبين لانه ايضا خلاف ما كفن فيه النبي صلى الله عليه وسلم و لم يقل به احد فالترجيح لاستحسان التعميم اولى من كراهته . و اما قول قاضي خان « طول الازار من المنك الى القدم ، حتى و صواب ، لأن ازار الحى لا يشمل كل البدن كاللقافة لكن الاولى ان يكون مثل اللقافة في الطول من القرن الى القدم ليكون استر . و أما ما ذكره في الرد « انه لو اوصى ان يكفن في ثوبين يكفن في ثلاثة اثواب » يطله وصية الصديق و ابن المغفل وغيرهما بأنه اوصى بأن يكفن في ثوبين ، و لأن الثوبين كفن كفاية فلا يكره التكفين فيهما بل يكره في ثوب واحد فكيف لم تنفذ وصية حقّة ! و الله علم بالصواب .

(١) كذا هنا في آثار الامام محمد ، و أخرج الامام ابو يوسف في آثاره ص ٧٨ : ثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد انه قال : تغسل المرأة زوجها و لا يغسل الرجل امرأته - اه . فلعل بعض العبارة سقطت مما رواه ابو يوسف قبل قوله =

قال أبو حنيفة : أكره^١ أن يغسل الرجل امرأته^٢ . قال محمد : و بقول أبي حنيفة نأخذ ، إن الرجل لا عدة عليه ؛ وكيف يغسل امرأته وهو يحل له أن يتزوج أختها ويتزوج ابنتها إن لم يكن دخل بأمرها ١١

٢٣٠ - بلغنا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : نحن كنا أحق بها إذا كانت حية ، فأما إذا ماتت فأنتم أحق بها^٣ . قال محمد : و به نأخذ^٤ .

= « ولا يغسل الرجل امرأته » نحو (و يغسل الرجل امرأته ، قال أبو حنيفة) ، فهذا قول الامام ليس بقول ابراهيم ، لأنه يجوز عنده غسل الرجل امرأته ولا يجوز عند الامام - والله اعلم . و أخرج الامام محمد في موطنه ص ١٦٢ : اخبرنا مالك بن انس اخبرنا عبد الله بن أبي بكر : ان اسماء بنت عميس امرأة ابى بكر الصديق رضى الله عنه غسلت ابا بكر حين توفى فخرجت فسألت من حضرها من المهاجرين فقالت : انى صائمة و ان هذا يوم شديد البرد فهل على غسل ؟ قالوا : لا . قال محمد : و بهذا نأخذ ، لا بأس ان تغسل المرأة زوجها اذا توفى ، و لا غسل على من غسل الميت و لا وضوء الا ان يصيبه شيء من ذلك الماء فيغسله - اه .

(١) كذا فى نسختي الآستانة و الموصل و هو الصواب ، و كان فى الاصل المطبوع و الاصل الاصحى « و لا يجوز » مكان « أكره » .

(٢) قلت : و هذا قول الشعبي ايضا ؛ قال ابن ابى شيبه : حدثنا حفص بن غياث عن اشعث عن الشعبي قال : لا يغسل الرجل امرأته ، (قال ابن ابى شيبه) و هو رأى ابى حنيفة و سفيان - اه ص ٨٣ من المصنف .

(٣) اسنده ابن ابى شيبه فى مصنفه : حدثنا حفص بن غياث عن ليث عن يزيد بن ابى سليمان عن مسروق قال : ماتت امرأة لعمر فقال : انا كنت اولى بها اذا كانت حية فأما الآن فأنتم اولى بها - اه ، راجع ص ٨٣ من طبع مولتان . قلت : و أما قوله « فأنتم احق بها » يدل على ان النكاح انقطع بينهما ، و لو لم ينقطع لما كانوا احق =

= بها فكان هو يقوم بتجهيزها من غسلها و النظر اليها - والله تعالى أعلم .

(٤) قلت : وفي ج ١ ص ٤٣٣ من كتاب الاصل للامام محمد : « قلت أ رأيت رجلا مات في سفره و معه نساء ليس معهن رجل هل تغسله احداهن ؟ قال : ان كانت فيهن امرأته غسلته ، و إن لم تكن فيهن امرأته لم يغسلنه . قلت : و لم تغسله امرأته ؟ قال : لأنها في عدة منه ، ألا ترى انه لا يحل (لها) ان تزوج ما دامت في عدة منه » اه .

و في المختصر و شرحه للسرخسي ج ٢ ص ٦٩ : (و لو مات رجل في سفر و معه نساء ليس معهن رجل فان كان فيهن امرأته غسلته) لأن ابا بكر رضى الله عنه اوصى الى امرأته اسماء ان تغسله ، و هكذا ابو موسى الأشعري رضى الله عنه ؛ و قالت عائشة رضى الله عنها : لو استقبلنا من امرنا ما استدبرنا ما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نساؤه ؛ و لأن النكاح بينهما في حكم القائم ما لم تنقض العدة ، فان الموت يحول للملك لا مبطل ، و ملك النكاح لا يحتمل التحول الى الورثة فبقى موقوفا على الزوال بانقضاء العدة ، كما بعد الطلاق الرجعي ، و لو ارتفع النكاح بالموت فانما ارتفع الى خلف و هي العدة ، و هذه العدة حق النكاح فتقوم مقام حقيقته في ابقاء حل المس و النظر - اه . و في ج ١ ص ٤٣٥ من كتاب الاصل « قلت : أ رأيت امرأة ماتت في السفر و معها رجال و فيهم زوجها هل يغسلها ؟ قال : لا . قلت : لم و هي تغسله و هو لا يغسلها ؟ قال : لأنه لا عدة عليه ، ألا ترى انه لو شاء تزوج اختها و لو شاء تزوج اربعاً و لو شاء تزوج ابنتها ان لم يكن دخل بالميتة ! فاستقبح ان ينظر الرجل الى فرج امرأة و ابنتها امرأته او اختها او له اربع نسوة » اه . و في ج ٢ ص ٧١ من المختصر و شرحه للسرخسي : (و لو ماتت امرأة بين الرجال و فيهم زوجها لم يكن له ان يغسلها) عندنا ، و قال الشافعي : له ذلك لحديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها و هي تقول « و ا رأساء » فقال : و انا « و ا رأساء » لا عليك انك لو مت غسلتك و كفنتك و صليت عليك ؛ و ما جاز لرسول الله صلى الله عليه وسلم =

= يجوز لأئمة الاما قام عليه دليل ، و ان عليا رضى الله عنه غسل فاطمة بعد موتها ،
و لأن النكاح انتهى بينهما بالموت فيفيد الباقي منهما حمل الغسل ، كالرجل اذا مات ،
و هذا لأن المنتهى متقرر في حق احكامه نحو الارث وغيره ، و لأن الملك جعل
كالقائم لحاجة الميت منهما الى الغسل ، و ملك الحل مشترك بينهما ؛ و لنا حديث ابن
عباس رضى الله عنهما : ان رسول الله صلى الله عليه و سلم سئل عن امرأة بين رجال
فقال « تيمم الصعيد » و لم يفصل بين ان يكون فيهم زوجها او لا يكون ، و المعنى فيه
ان النكاح بموتها ارتفع بجميع علاقته فلا يبقى حل المس و النظر ، كما لو طلقها قبل
الدخول ، و بيان الوصف انها بالموت صارت محرمة البتة و الحرمة تنافي النكاح ابتداء
و بقاء ، و لهذا جاز للزوج ان يتزوج بأختها و اربع سواها بخلاف ما اذا مات
الزوج ، ثم الزوج بالنكاح مالك و المرأة مملوكة فبعد موته يمكن ابقاء صفة المملوكة
حكما لبقاء محل الملك ، فأما بعد موتها فلا يمكن ابقاء الملك مع فوات المحل ؛ و معنى قوله
عليه الصلاة و السلام « غسلتك » اى قتت بأسباب غسلك ، كما يقال « بنى فلان دارا »
و ان لم يكن هو بنى ؛ و حديث علي رضى الله عنه انه غسلها فقد ورد ان فاطمة غسلتها
ام ايمن ، و لو ثبت ان عليا رضى الله عنه غسلها فقد انكر عليه ابن مسعود رضى الله عنه
حتى قال له علي : « أما علمت ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال « فاطمة زوجتك في
الدنيا و الآخرة » فادعأوه الخصوصية دليل على انه كان معروفا بينهم ان الرجل
لا يغسل زوجته ، و قد قال عليه الصلاة و السلام « كل سبب و نسب ينقطع بالموت
الاسببي و نسبي » فهذا دليل على الخصوصية في حقه و في حق علي رضى الله عنه ايضا ،
لأن نكاحه كان من اسباب رسول الله صلى الله عليه و سلم - اه - . قلت : اما نكاح
النبي صلى الله عليه و سلم بعد رحلته من الدنيا فلم ينقطع لأن نساءه صلى الله عليه و سلم
لا يجوز لاحد ان يتكهن لقوله تعالى « و لا أن تكهنوا أزواجه من بعده أبدا »
و ما هذا الا لأنهن امهاتهن و لم يخرجن من نكاحه لأنهن أزواجه صلى الله عليه و سلم
في الدنيا و الآخرة ، فلا يقاس على رسول الله صلى الله عليه و سلم غيره .

٢٣١ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في كف المرأة : إن شئت ^١ ثلاثة أثواب ^٢ ، وإن شئت أربعة ، وإن شئت شفعاً ، وإن شئت وتراً ^٣ . قال محمد : و به نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة - رضي الله عنه ^٤ .

(١ - ١) و في الأصحفة « في ثلاثة أثواب » بزيادة « في » .

(٢) كذا في نسخ الكتاب ، و رواه الامام ابو يوسف في آثاره ص ٧٧ : ثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال : تكفن المرأة في لفافة و ازار و درع و خمار و خرقة ، و ان شئت في ثلاثة اثواب ، و قال « لا تسرح رأس الميت و لحيته » . فعمل منه ان قوله « تكفن المرأة في لفافة و ازار و درع و خمار و خرقة » سقط من نسخ آثار الامام محمد ؛ و هذا القول ذكره الامام ابو يوسف في حديث طويل في آثاره ايضا ، رواه في ابتداء الجنائز من آثاره . و روى ابن ابي شيبة في مصنفه : ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال : تكفن المرأة في درع و خمار و لفافة و ازار و خرقة ؛ و روى عن وكيع عن راشد بن سعد عن عمر قال : تكفن المرأة في خمسة اثواب : في المنطق ، و في الدرع ، و في الخمار ، و في اللفافة ، و الخرقة التي تشد عليها ؛ و روى عن حميد بن عبد الرحمن عن حسن عن عيسى بن ابي عزة عن الشعبي قال : تكفن المرأة في خمسة اثواب : في درع و خمار و لفافة و منطق و خرقة تكون على قطنها ؛ و روى عن عبد الأعلى عن هشام عن الحسن قال : تكفن المرأة في خمسة اثواب : درع و خمار و حبو و لفافتين ؛ و عن عبد الرحمن بن سليمان عن اشعث عن ابن سيرين قال : تكفن المرأة في خمسة اثواب : في الدرع و الخمار و الرداء و الازار و الخرقة ؛ و عن عبد الوهاب (بن عبد المجيد) الثقفى عن ايوب عن محمد (اى ابن سيرين) انه كان يقول : تكفن المرأة التي حاضت في خمسة اثواب او ثلاثة ؛ و عن وكيع عن سفيان عن عمران عن سويد (اى ابن غفلة) قال : المرأة و الرجل يكفنان في ثوبين - اه ص ٩٠ . يريد ان فيها كفاية لهما لا انها حسب لهما قلت : و المنطق =

= النطاق، وجمعه: مناطق، وهو ان تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشيء وترفع وسط ثوبها وترسله على الأسفل عند معاناة الأشغال لئلا تعثر في ذيلها - راجع ج ٣ ص ٣٦٨ من مجمع بحار الأنوار . اخرج ابو داود في سننه ج ٢ ص ٩٤ : نا يعقوب بن ابراهيم نا ابي عن ابن اسحاق حدثني نوح بن حكيم الثقفي و كان قارئاً للقرآن عن رجل من بني عروة بن مسعود يقال له داود قد ولدته ام حبيبة بنت ابي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وعليها وسلم ان ليلي بنت قائف الثقفية قالت : كنت فيمن غسل ام كلثوم ابنة رسول الله صلى الله عليه وعليها وسلم عند وفاتها فكان اول ما اعطانا رسول الله صلى الله عليه وعليها وسلم الحلقاء ثم الدرع ثم الخمار ثم الملقفة ثم ادرجت بعد في الثوب الآخر : و رسول الله صلى الله عليه وعليها وسلم جالس عند الباب معه كفنها يناولناها ثوبا ثوبا - اهـ ؛ و رواه احمد ايضا .

(٣) و في ص ٢١ من الجامع الصغير : ادنى ما تكفن المرأة في ثلاثة اثواب : ثوبين وخمار ، و الرجل في ثوبين ، و السنة في المرأة خمسة اثواب : درع وخمار و إزار و لفافة و خرقة تربط على ثدييها و البطن - اهـ . قال السرخسي في شرح الجامع الصغير ق ٢٨ : (و السنة في المرأة ان تكفن في خمسة اثواب : درع وخمار و إزار و لفافة و خرقة) و هكذا روى عن ام عطية ان النبي عليه الصلاة و السلام ناولها ثوبا ثوبا في كفن ابنته حتى اتم خمسة و آخرهن خرقة تربط على ثدييها ، و لأن مبنى حال المرأة على التستر ، و زاد في كفنها ليكون استر لها ، ثم جعلنا الزيادة ثوبين ليكون الكفن وترا لا شفعا ، و هي في حال الحياة انما تخرج في خمسة اثواب : ازار و درع وخمار و ملاءة و نقاب . فكذلك بعد الموت تكفن في خمسة اثواب ؛ و في ظاهر الرواية : تربط الخرقة فوق الاكفان على ثدييها لكيلا ينتشر كفنها عند اضطراب ثدييها اذا حملت على الجنائزة ؛ و عن زفر رحمه الله : تربط الخرقة على غنديها فوق الاكفان اذا كانت ثمنية ؛ و الاولى ان يكون الخرقة بحيث تنصل من موضع الثديين الى الفخذين =

= فيربط بها في الموضعين ليكون استر لها ، (و ادنى ما تكفن المرأة بثلاثة اثواب : درع و لفافة و خمار) لأن صلاتها لا تجوز في حالة الحياة إلا في ثلاثة اثواب فيكره تكفيها في اقل من ثلاثة اثواب ، و روى المولى عن ابى يوسف رحمه الله قال : لا بأس بأن تكفن المرأة بالدرع و اللفافة ، فان كانت صغيرة لم تبلغ حد الشهوة فلا بأس بتكفيها في خرقة او خرقتين لأنه ليس لبدنها حكم العورة ، ثم ما يجوز للراى لبسه في حال حياته يجوز ان يكفن فيه بعد موته ؛ و الاحسن في الكفن البياض لحديث ابن عباس رضى الله عنهما « ان الله تعالى خلق الجنة بياضاً ، و احب الثياب عند الله تعالى البياض ، فلبسها احياءكم و كفنوا فيها موتاكم » - اهـ ق ٢٨ - ٢٩ . و في ج ١ ص ٤٣٦ من كتاب الاصل للامام محمد « قلت : أ رأيت اذا ماتت المرأة كيف تكفن ؟ قال : تكفن في لفافة و هى الرداء و فى ازار و درع و خمار و خرقة تربط فوق الاكفان عند الصدر فوق الثديين و البطن حتى لا ينتشر عنها الكفن . قلت : و موضع الخنوط و الكافور من المرأة موضعه من الرجال ؟ قال : نعم . قلت : و يسدل شعرها من خلف ظهرها اذا غسلت ؟ قال : لا ، ولكنه يسدل ما بين ثدييها من الجانبين جميعاً ثم يسدل الخمار عليها كهية المقنعة . قلت : أ رأيت اذا ماتت المرأة فكفنت في ثوبين و خمار و لم تكفن في درع هل يحجزها ذلك ؟ قال : نعم » اهـ . و فى المختصر و شرحه للسرخسى ج ٢ ص ٧١ : (و تكفن المرأة فى خمسة اثواب ، و الرجل فى ثلاثة اثواب ، هكذا قال على رضى الله عنه « كفن المرأة بخمسة اثواب و كفن الرجل ثلاثة اثواب و لا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين » ، و لأن حال كل واحد منهما بعد الموت معتبر بحال الحياة ، و الرجل فى حياته يخرج فى ثلاثة اثواب عادة : قميص و سراويل و عمامة ، و للمرأة فى خمسة اثواب : درع و خمار و ازار و ملاءة و نقاب . فكذلك بعد الموت ؛ و لأن مبنى حالها على الستر فزاد كفنها على كفن الرجل ، و تفسير الاثواب الخمسة (درع و خمار و لفافة و خرقة تربط فوق الاكفان عند الصدر فوق الثديين =

== و البطن حتى لا ينتشر عنها الكفن) اذا حملت على السرير ، وقال زفر رحمه الله :
 تربط الخِقة على نغذيها لئلا تضطرب اذا حملت على السرير ، (و يوضع الخنوط منها
 موضعه من الرجل ، و لا يسدل شعرها خلف ظهرها و لكن يسدل من بين ثدييها
 من الجانبين جميعا) لأن سدل الشعر خلف ظهرها في حال الحياة كان لمعنى الزينة وقد
 انقطع ذلك بالوفاة ، (ثم يسدل الخمار عليها كهيئة المقنعة فوق الدرع و تحت الازار ،
 و ان كفتت في ثوبين و خمار و لم تكفن في درع جاز) ذلك لأن معنى الستر في حال
 الحياة يحصل بثلاثة اثواب حتى يجوز لها ان تصلى فيها و تخرج فكذلك بعد الموت -
 اهـ . و في الدر المختار : (و هي تلبس الدرع و يجعل شعرها صغيرتين على صدرها فوقيه)
 اى الدرع (و الخمار فوقه) اى الشعر (تحت اللقافة) ثم يفعل كما مر (و يعقد الكفن
 ان خيف انتشاره ، و خشي مشكل كامرأة فيه) اى الكفن - اهـ . و في رد المحتار :
 قوله « و خشي مشكل كامرأة فيه » اى فيكفن في خمسة اثواب احتياطا لانه على احتمال
 كونه ذكرا فالزيادة لا تضر ، قال في النهر : الا انه يحجب الحرير و المعصر و المزعفر
 احتياطا - اهـ ، راجع ج ١ ص ٩٠٣ منه .

قلت : قال الامام محمد في باب ما يكفن به الميت من موطنه ص ١٦٢ : اخبرنا مالك
 اخبرنا ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قال :
 الميت يقمص و يؤزر و يلف بالثوب الثالث ، فان لم يكن الا ثوب واحد كفن فيه ؛
 قال محمد : و بهذا نأخذ ، الازار يجعل لقافة مثل الثوب الآخر احب الينا من ان يؤزر ،
 و لا يعجبنا ان ينقص الميت في كفنه من ثوبين الا من ضرورة ، و هو قول ابي حنيفة
 رضى الله عنه - اهـ . قلت : و هذا موافق لما في كتاب الأصل اذ قال « قلت : فان كفن
 الرجل في ثوب واحد ؟ قال : ما احب له ان ينقص من ثوبين . قلت : فان فعلوا
 فكفنوه في ثوب واحد ؟ قال : يحزى و قد اسأوا . قلت : و المرأة لا تنقص من ثوبين
 و خمار ؟ قال : نعم » راجع ج ١ ص ٤٣٩ منه . و أما الزيادة على الثلاثة فعند ==

باب الغسل من غسل الميت

٢٣٢ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الاغتسال من غسل الميت، قال: كان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول: إن كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه و الوضوء يجزى^١. قال محمد: وإن شاء أيضا لم يتوضأ فان كان أصابه شيء من الماء الذى غسل به الميت غسله وهو قول

= كثير من اصحابنا و الشافعية لا يكره بشرط ان يكون و ترا لأن ابن عمر كفن ابنا له في خمسة اثواب: قميص و عمامة و ثلاث لفائف - رواه البيهقي (قلت: و ابن ابي شيبة و البزار ايضا كما مر) لكن الأفضل هو الاقتصار على الثلاث، ذكره في ضياء السارى - راجع التعليق الممجّد ص ١٦٣ .

(١) قلت: أخرجه الامام ابو يوسف في آثاره ص ٧٨: حدثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن إبراهيم ان ابن مسعود رضى الله عنه قال في ذلك: ان كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه و يجزى منه الوضوء - اهـ . و أخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ص ٩٤: حدثنا ابو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم قال: سئل عبد الله عن الغسل من غسل الميت؟ قال: ان كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه؛ و قد مر قل استفتاء اسماء بنت عميس عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم بعد ما غسلت خليفة رسول الله ابا بكر الصديق، هل عليها غسل؟ و جوابهم لها: لا؛ فراجعه . و روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن يحيى بن سعيد القطان عن الجعد عن عائشة بنت سعد قالت: اودن سعد رضى الله عنه بمخازة سعيد بن زيد رضى الله عنه و هو بالقيع فجاءه، غسله و كفنه و حنطه ثم اتى داره ف صلى عليه ثم دعا بماء فاغتسل ثم قال: انى لم اغتسل من غسله و لو كان نجسا ما غسلته لكنى اغتسلت من الحر؛ و روى عن عباد بن العوام عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس و ابن عمر رضى الله عنهم قالوا: ليس على غاسل الميت غسل؛ و عن وكيع عن شعبة عن يزيد الرشك عن معاذة عن عائشة انها سئلت: هل على =

أبي حنيفة رضى الله عنه ^١ .

٢٣٣ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه كان يأمر بالغسل من غسل الميت ^٢ . قال محمد :

= الذى يغسل المتوفين غسل ؟ قالت : لا ، وعن معاذ بن معاذ عن حبيب بن الشهيد عن بكر بن عبد الله قال حدثني علقمة بن عبد الله المزني قال : غسل اباك اربعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زادوا على ان جافوا اكمامهم و ادخلوا في حجرهم . فلما فرغوا من غسله توضؤوا وضوءهم للصلاة ؛ وعن يحيى بن معين عن عون قال حدثني خراعى بن زياد عن عبد الله بن المغفل قال : اوصى عبد الله بن مغفل ان لا يحضره ابن زياد ، وان يلينى اصحابي ، فأرسلوا الى عائذ بن عمرو و أبي برزة و اناس من اصحابه فما زادوا على ان كفوا اكتمهم وجعلوا ما فضل عن قمصهم في حجرهم ، فلما فرغوا لم يزيدوا على الوضوء ؛ وعن وكيع عن هشام بن عروة عن ابيه : ان ابن عمر كفن ميتا وخطه و لم يمس ماء ؛ وعن وكيع عن ابن عون عن ابراهيم قال : كانوا يقولون : ان كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه ؛ وعن وكيع عن اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي قال : ان كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه - انتهى ص ٩٢ .

(١) قال الامام محمد في موطنه بعد ما اخرج حديث غسل اسماء بنت عميس ابا بكر الصديق : و لا غسل على من غسل الميت و لا وضوء الا ان يهيه شيء من ذلك الماء فيغسله - اه ص ١٦٢ . و في مختصر الكرخي و شرحه للقنوري : (و ليس على من غسل ميتا غسل و لا وضوء) و ذلك لأن الميت إما أن يكون طاهرا أو نجسا و مس الاشیاء النجسة لا يوجب الغسل و لا الوضوء ، و الذى روى ان النبي عليه الصلاة و السلام قال « من غسل ميتا فليغتسل ، و من حمل جنازة فليتوضأ ، فعناه فليغتسل عنه ما اصابه من ماء الغسل ، و من حمل جنازة فليتوضأ ليصلى عليها - اه ق ٢٠٢ / ٢ .

(٢) اخرج الاثر هذا الامام ابو يوسف في ص ٧٨ من آثاره : حدثنا يوسف عن =

== اييه عن ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن على رضى الله عنه انه قال : من غسل ميتا اغتسل ؛ و روى ابن ابى شيبه عن وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر عن الحارث عن على رضى الله عنه قال : من غسل ميتا فليغتسل ؛ وعن شريك عن ابى اسحاق ان رجلين من اصحاب على و اصحاب عبد الله غسلا ميتا فاغتسل الذى من اصحاب على و توضأ الذى من اصحاب عبد الله ؛ و روى عن حذيفة و ابى هريرة و عن سعيد بن المسيب و ابى قلابة نحوه ؛ و روى عن محمد بن بشر العبدى عن زكريا عن مصعب بن شيبه عن طلق بن حبيب عن عبد الله بن الزبير ان عائشة حدثته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : يغسل من غسل الميت ؛ و روى عن شبابه عن ابن ابى ذئب عن صالح مولى التوأمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : من غسل ميتا فليغتسل و من حملة فليترضأ - اه ج ٤ ص ٩٤ - ٩٥ من طبع مولتان . قلت : و روى الیهقي من طريق جابر عن الشعبي عن الحارث عن على انه قال : من غسل ميتا فليغتسل - اه باب الغسل من غسل الميت ج ١ ص ٣٠٥ من سنن الیهقي . و فى كثر العمال ج ٨ ص ١١٢ عن على قال : من غسل ميتا فليغتسل (المروزي) . و اخرج الترمذى فى باب ما جاء فى الغسل من غسل الميت ص ١٦٢ من جامعه : حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابى الشوارب نا عبد العزيز بن المختار عن سهيل بن ابى صالح عن اييه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من غسله الغسل و من حملة الوضوء - يعنى الميت ، (قال) و فى الباب عن على و عائشة ، قال ابو عيسى : حديث ابى هريرة حديث حسن و قد روى عن ابى هريرة موقوفا ، و قد اختلف اهل العلم فى الذى يغسل الميت فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و غيرهم : اذا غسل ميتا فعليه الغسل ، و قال بعضهم : عليه الوضوء ، و قال مالك ابن انس استحب الغسل من غسل الميت و لا ارى ذلك واجبا ، و هكذا قال الشافعى ، و قال احمد من غسل ميتا ارجو ان لا يجب فيه الغسل ، و اما الوضوء فأقول ما قيل فيه ، و قال اسحاق : لا بد من الوضوء ==

== وقد روى عن عبد الله بن المبارك انه قال: لا يغتسل ولا يتوضأ من غسل الميت - اهـ .

قلت: وحديث أبي هريرة هذا رواه ابن ماجه من حديث عبد العزيز بن المختار و ابن حبان من رواية حماد بن سلمة كلاهما عن سهيل بن أبي صالح عن ابيه عن أبي هريرة ؛ و روى أبو داود من رواية عمرو بن عمير و احمد من رواية شيخ يقال له أبو اسحاق كلاهما عن أبي هريرة ، و ذكر البيهقي له طرقاً و ضعفها ثم قال : و الصحيح انه موقوف ؛ و قال البخاري : الأشبه موقوف ؛ و قال علي و احمد : لا يصح في الباب شيء - نقله الترمذي عن البخاري عنهما ، و علق الشافعي القول به على صحة الخبر ، و هذا في البويطي عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ : من غسل ميتاً فليغتسل و من حملة فليتوضأ ، و أخرجه احمد و البيهقي من رواية صالح مولى التوأمة عنه مرفوعاً و صالح متكلم فيه ؛ و أخرجه البزار من رواية محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان و من رواية أبي بجر البكر اوى عبد الرحمن بن عثمان عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عنه مرفوعاً ؛ و قد اختلف العلماء في هذا الباب فذهب جمهور العلماء انه لا شيء في ذلك ، و قال بعض اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم و من بعدهم ان عليه الغسل ، و قال بعضهم : عليه الوضوء ، و مر قول مالك و الشافعي و احمد و اسحاق و ابن المبارك فوق عن الترمذي ؛ و قال الخطابي في حواشي سنن أبي داود : لا اعلم احداً من الفقهاء يوجب غسل من غسل ميتاً و لا الوضوء من حملة و لعله امر ندب - انتهى . قلت : و في الباب عن عائشة كما مر عن ابن أبي شبة ؛ و رواه احمد و البيهقي و في اسناده مصعب بن شيبة و فيه مقال ضعفه أبو زرعة و احمد و البخاري و صحيحه ابن خزيمة - كما ذكره ابن حجر في تخریج احاديث الرافعي ، و عن حذيفة ذكره ابن أبي حاتم و الدارقطني في العلل و قالوا : انه لا يثبت ؛ و أخرجه البيهقي من طريق معمر عن أبي اسحاق عن ابيه عن حذيفة ، و عن أبي سعيد رواه ابن وهب في جامعه ، و عن المغيرة رواه احمد ، و عن علي أخرجه احمد و أبو داود و النسائي و ابن أبي شبة و البزار و أبو يعلى عنه قال : لما مات ==

== ابو طالب اثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ، ان عمك الشيخ الضال قد مات ، فقال : انطلق فواره و لا تحدثن حدثا حتى تأتيني ، فانطلقت فواريته ، فأمرني فاغتسلت ، فدعا لي ؛ و وقع عند أبي يعلى في آخره : و كان عليّ اذا غسل ميتا اغتسل ؛ و اخرجه ابن سعد في الطبقات بلفظ : لما اخبرت رسول الله بموت أبي طالب بكى وقال : اذهب فاغسله وكفنه ، قال : ففعلت ثم اتيته فقال لي : اذهب فاغتسل ؛ و روى اليهقي هذا الحديث وضعفه ؛ قال ابن حجر و لا يتبين وجه ضعفه . و جماعة من المحدثين صرحوا بتضعيف طرق حديث أبي هريرة بل صرح بعضهم بأنه لا يثبت في هذا الباب شيء ، و نقل الترمذى عن ابن المدينى و البخارى انها قالوا : لا يصح في الباب شيء ؛ و قال الذهلى : لا اعلم فيه حديثا ثابتا و لو ثبت للزمنا استعماله ؛ و قال ابن المنذر : ليس في الباب حديث يثبت ؛ و قال ابن ابي حاتم في العلل : حديث أبي هريرة لا يرفعه الثقات انما هو موقوف ؛ و قال الرازمي : لم يصحح علماء الحديث في هذا الباب شيئا مرفوعا ؛ و قال ابن دقيق العيد في الامام : لا يخلو اسناد من طرق هذا الحديث من متكلم فيه ، و احسنها رواية سهيل عن ابيه عن أبي هريرة و هي معلولة و ان صححها ابن حبان و ابن حزم ، فقد رواه سفيان عن سهيل عن ابيه عن اسحاق مولى زائدة عن أبي هريرة ؛ و اما رواية محمد بن عمرو عن أبي سلسة عن أبي هريرة فاسناده حسن الا ان الحفاظ من اصحاب محمد بن عمرو رووه عنه موقوفا ؛ و قال بعض العلماء : ان الأمر بالغسل لمن غسل ميتا منسوخ ، جزم به ابو داود و نقله عن احمد ، و ايده بعضهم بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر النسوة التي غسلن ابنته بالغسل و لو كان واجبا لأمرهن ، و الاصبوح حمل الأمر على التدب ، و يؤيد ان الأمر فيه للتدب ما روى الخطيب في ترجمة محمد بن عبد الله المخزومي من طريق عبد الله بن احمد بن حنبل قال قال لي ابي : كتبت حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر : كنا نغسل الميت فمنا من يغتسل و منا من لا يغتسل ، قال : قلت : لا ، قال : في ذلك الجانب شاب يقال له محمد بن عبد الله ==

ولا نراه أمر بذلك ، إنه رآه واجبا^١ .

٢٣٤ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في رجل تحضره الجنازة وهو على غير وضوء قال : تيمم^٢ بالصعيد ثم يصلي ، ولا تفعل

== يحدث عن أبي هشام المخزومي عن وهيب فاكتبه عنه ؛ (قلت) : وهذا اسناد صحيح وهو احسن ما جمع به بين مختلف هذه الأحاديث - انتهى ص ٥٠ . وقال الفاضل اللكنوي في التعليق المجمع ص ١٦٢ : وما يؤيد صرف الأمر الوارد في حديث أبي هريرة عن الوجوب ما أخرجه الديهقي من طريق الحاكم و اسناده حسن عن ابن عباس مرفوعا « ليس عليكم في غسل ميتكم غسل اذا غسلتموه ان ميتكم يموت طاهرا وليس بنجس فحسبكم ان تغسلوا ايديكم » و يؤيده ايضا ما رواه أبو منصور البغدادي من طريق محمد بن عمرو بن يحيى عن عبد الرحمن بن حاطب عن أبي هريرة : من غسل ميتا اغتسل ومن حملة توضأ ؛ فبلغ ذلك عائشة فقالت : او بنجس موتى المسلمين ؟ وما على رجل لو حمل عودا - ذكره السيوطي في رسالته « عين الاصابة في استدراك عائشة على الصحابة » . وخلاصة المرام انه لا سبيل الى رد حديث أبي هريرة مع كثرة طرقه وشواهدة ولا الى دعوى نسخه بمعارضة الأحاديث الأخر بل الأمل الجمع بحمل الأمر على التنبه والاستحباب - انتهى ص ١٦٢ .

(١) قال الامام محمد في موطنه بعد ما ذكر حديث غسل اسماء بنت عميس ابا بكر الصديق : ولا غسل على من غسل الميت ولا وضوء الا ان يصيبه شيء من ذلك الماء فيغسله - اهـ . قلت : قال ابن الهمام في ج ١ ص ٤٥ من فتح القدير : ومن الاغتسال المندوب الاغتسال لدخول مكة والوقوف بمزدلفة ودخول مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ومن غسل الميت وللحجامة لشبهة الخلاف - الخ .

(٢) وفي نسخة الآستانة « يتيمم » .

ذلك المرأة إذا كانت حائضاً^١ . قال محمد : وبه نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة

(١) أخرجه الامام ابو يوسف في آثاره ص ٨٠ : ثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال في الصلاة على الجنازة : يحضرها الرجل وليس على وضوء قال : يتيمم ويصلي عليها - اه - . وأخرجه ابن خسر عن طريق ابي عبد الرحمن المقرئ عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال : اذا حضرت الجنازة وكان احد من القوم على غير وضوء يتيمم - اه راجع ج ١ ص ٤٥٤ من جامع المسانيد . وأخرج ابن ابى شيبه عن جرير بن عبد الحميد عن منصور عن ابراهيم قال : اذا جئتك الجنازة ولست على وضوء فان كان عندك ماء فتوضأ وصل ، وان لم يكن عندك ماء فتيمم وصل ؛ وروى عن وكيع عن سفيان عن حماد و منصور عن ابراهيم قال : يتيمم اذا خشى الفوت ، وعن حفص بن غياث عن اشعث عن الحكم وحماد عن ابراهيم قال : اذا خاف ان تفوته الصلاة على الجنازة يتيمم ، وعن سفيان بن عيينة عن ابي الزعراء عن عكرمة قال : اذا جئتك الجنازة وانت على غير وضوء فتيمم وصل عليها ، وعن عبدة بن سليمان عن عبد الملك عن عطاء قال : اذا خفت ان تفوتك الجنازة فتيمم وصل ، وعن وكيع عن سفيان عن جابر عن الشعبي قال : يتيمم اذا خشى الفوت ، وعن ابي داود عن سنان عن جابر عن سالم قال : يتيمم ، وقال القاسم : لا يصلي عليها حتى يتوضأ ، وعن يزيد بن هارون عن هشام عن الحسن قال : يتيمم ويصلي عليها ، وروى عن عمر بن ايوب الموصلي عن مغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس قال : اذا خفت ان تفوتك الجنازة وانت على غير وضوء فتيمم ثم وصل - اه ص ١١٦ - ١١٧ . ورواه الطحاوي في شرح معاني الآثار : حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عمر بن ايوب الموصلي عن المغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما في الرجل تفجأ الجنازة وهو على غير وضوء . يتيمم ويصلي عليها ، وروى عن ابراهيم وعطاء والشعبي والحسن مثله - اه ج ١ =

== ص ٥٢ . وفي نصب الراية ج ١ ص ١٥٧ : روى ابن عدى في الكامل من حديث اليان بن سعيد عن وكيع عن معاذ بن عمران عن مغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اذا جئتك الجنازة وانت على غير وضوء فتيمم - انتهى ، قال ابن عدى : هذا مرفوعا غير محفوظ والحديث موقوف على ابن عباس - انتهى ، وقال ابن الجوزى في التحقيق ، قال احمد : مغيرة بن زياد ضعيف الحديث حدث بأحاديث مناكير وكل حديث رفعه فهو منكر - انتهى ، وقال البيهقي في المعرفة : المغيرة بن زياد ضعيف وغيره يرويه عن عطاء لا يسنده عن ابن عباس ، هكذا رواه عبد الملك بن جريج عن عطاء موقوفا ، وقد رواه اليان بن سعيد عن وكيع عن معاذ بن عمران عن مغيرة ، فارتقى درجة اخرى فبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم ، واليان بن سعيد ضعيف ورفع خطأ فاحش - انتهى . قلت : ومثله في السنن ج ١ ص ٢٣١ ايضا : قال الشيخ علاء الدين في الجوهر النقي : قلت : المغيرة اخرج له الحاكم في المستدرک واصحاب السنن الأربعة ، وثقه وكيع وابن معين ، وعنه : ليس به بأس ، وعنه : له حديث واحد منكر ، وثقه احمد بن عبد الله ويعقوب بن سفيان وابن عمار حكاه الحسين بن ادریس في الفصول التي علقها عنه ، وقال ابن عدى : عامة ما يرويه مستقيم الا انه يقع في حديثه كما يقع في حديث من ليس به بأس من الغلط ، ثم رواية ابن جريج لا تعارض روايته لأن عطاء كان قريبا فيجوز ان يكون يفتى بذلك فسمعه ابن جريج ، ورواه مرة اخرى عن ابن عباس فسمعه المغيرة ، وهذا اول من تغليب المغيرة والانكار عليه ، وقد تقدم نظير هذا - اه ج ١ ص ٢٣١ من الجوهر . قلت : المغيرة وثقه غير ما ذكره الشيخ ايضا ، وقال الحافظ في التقریب : صدوق له او هام . قلت : كلام ابن عدى يشعر بأن الموقوف على ابن عباس محفوظ ، وهو عند البيهقي غير محفوظ لأنه يخالف مذهبه ، قال الزيلعي : ورواه ابن ابى شبة (وقد نقلت لك ما رواه فوق) قال : ورواه الطحاوي في شرح ==

= الآثار (وذكرته لك) ، و رواه النسائي في كتاب الكنى عن المعافى بن عمران عن المغيرة به موقوفاً ، (الى ان قال) و روى البيهقي من طريق الدارقطني : ثنا الحسين ابن اسماعيل ثنا محمد بن عمرو بن ابي مذعور ثنا عبد الله بن نمير ثنا اسماعيل بن مسلم عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه اتى بجنادة و هو على غير وضوء فتيمم و صلى عليها - انتهى ؛ قال البيهقي : و هذا لا اعلمه الا من هذا الوجه ، و يشبه ان يكون خطأ ، فان كان محفوظاً فيحمل انه كان في سفر و ان كان الظاهر بخلافه ، و الله اعلم - انتهى كلامه . قال العلامة المارديني : قلت : الذي في كتاب المعرفة انه قال : (اخبرنا ابو عبد الرحمن و ابو بكر بن الحارث قالوا اخبرنا علي بن عمر الحافظ اخبرنا الحسين بن اسماعيل حدثنا محمد بن عمرو بن ابي مذعور حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا اسماعيل بن مسلم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه اتى بجنادة و هو على غير وضوء فتيمم ثم صلى عليها ، قال : و هذا لا اعلمه الا من هذا الوجه ، فان كان محفوظاً فانه يحتمل ان يكون ورد في سفر و ان كان الظاهر بخلافه) فقد صرح البيهقي هناك بأن الظاهر بخلاف التأويل الذي ذكره هنا ، لم يذكر في سنده ضعفاً كما التزمه هنا ، بل تشكك في كونه محفوظاً ، و لو صرح بأنه غير محفوظ لم يلزم منه الضعف - اهـ ج ١ ص ٢٣١ . و قال العيني في ج ١ ص ٣٣١ من البناية بعد ما ذكر عن ابن عباس و ابن عمر و عكرمة و ابراهيم و الحسن عن ابن عدى و البيهقي و ابن ابي شيبة و الطحاوي و النسائي : و الحديث اذا كثرت طرقه و تعارضت قويت فلا يضره الوقف ، فان الصحابة كانوا يقفون بالحديث تارة فلا يرفعونه و تارة يرفعونه فلا يقفونه - اهـ . قلت : الحديث الضعيف مقدم على القياس عند جميع الأئمة . فان فرض انه ضعيف عمل به و لم يعمل بالقياس اذا لم يعارضه الحديث الصحيح فلا يترك ، كيف و قد تأيد بأقوال الأئمة التابعين من الفقهاء كابراهيم و عطاء و الحسن ، و حديث ابن عمر الموقوف عليه ليس بضعيف . رواه ثقات المحدثين و لم يتكلم فيه احد الا من شاء ان يتكلم فيه بهواه ، فلا راد له .

رضي الله عنه ^١ .

(١) قال الامام محمد في باب الرجل تدركه الصلاة على الجنازة وهو على غير وضوء من موطنه ص ١٦٦ بعد ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما: لا يصلي الرجل على جنازة الا وهو طاهر؛ قال محمد: وبهذا نأخذ، لا ينبغي ان يصلي على الجنازة الا طاهر، فان فاجأته وهو على غير طهور يتيمم وصلى عليها، وهو قول ابي حنيفة رحمه الله . وفي باب التيمم ج ١ ص ١١٦ من كتاب الاصل للامام محمد بن الحسن «قلت: رأيت رجلا حضرت الصلاة على الجنازة وهو على غير وضوء كيف يصنع؟ قال: يتيمم ويصلي عليها . قلت: لم وهو مقيم في المصر؟ قال: لأنه اذا صلى عليها لم يستطع ان يصلي عليها وحده، وان ذهب يتوضأ سقى بالصلاة عليها .» وفي باب الجنازة من الاصل ج ١ ص ٤٢٦ «قلت: رأيت رجلا شهد جنازة وهو على غير وضوء او كان على وضوء ثم احدث كيف يصنع؟ قال: يتيمم ويصلي مع القوم . قلت: فان كان قريبا من الماء وهو يقدر على الماء غير انه يخاف ان ذهب يتوضأ يسبقه الامام بالصلاة عليها؟ قال: يتيمم ويصلي عليها معهم . قلت: فان كان لا يخاف ان يسبقه الامام بالصلاة عليها؟ قال: يذهب فيتوضأ ثم يصلي عليها . قلت: فان كان في المصر وكان على غير وضوء او كان على وضوء فلما كبر تكبیرتين احدث كيف يصنع؟ قال: يتيمم مكانه ويصلي مع القوم بقية صلاته . قلت: لم وهو في المصر؟ قال: لأنه اذا صلى القوم على الجنازة وفرغوا لم يستطع هو ان يصلي عليها بعدهم، وليست هذه كالصلاة المكتوبة والتطوع، - اه ص ٤٢٧ .» وفي باب تيمم المختصر وشرحه للسرخسي ج ١ ص ١١٨: (ويتيمم لصلاة الجنازة في المصر اذا خاف فوتها، وكذلك لصلاة العيد) عندنا، وقال الشافعي: لا يتيمم لها لأن التيمم طهور شرع عند عدم الماء فع وجوده لا يكون طهورا ولا صلاة الا بطهر، ومذهبنا مذهب ابن عباس رضي الله عنهما قال: اذا فاجأتك جنازة فخشيت فوتها فصل عليها بالتيمم؛ ونقل =

== عن ابن عمر رضي الله عنهما في صلاة العيد مثله ، وقد روينا ان النبي صلى الله عليه وسلم رد السلام بطهارة التيمم حين خاف القوت لموارة المسلم عن بصره ، فصار هذا اصلا الى ان كل ما يفوت لا الى بدل يجوز اداؤه بالتيمم مع وجود الماء ، وصلاة العيد تفوت لا الى بدل لأنها لا تقضى اذا فاتت مع الامام ، وكذلك صلاة الجنازة تفوت لا الى بدل لأنها لا تعاد عندنا ، و كأن الخلاف مبنى على هذا الأصل ، والفقه فيه ان التوضؤ بالماء انما يلزمه اذا كان يتوصل به الى اداء الصلاة ، وهنا لا يتوصل بالتوضؤ الى اداء الصلاة لأنه تفوته الصلاة لو اشتغل بالوضوء ، فاذا سقط عنه الخطاب باستعمال الماء صار وجود الماء كعدمه فكان فرضه التيمم ، وبهذا فارق الجمعة فانه لا يتيمم لها و ان خاف القوت لأن الوضوء هنا يتوصل به الى الصلاة وهو الظاهر الذي هو اصل فرض الوقت فكان مخاطبا باستعمال الماء ، وبخلاف سجدة التلاوة لأنها غير موقنة فلا تفوته ، وبالوضوء يتوصل الى اداؤها فلا يجزيه اداؤها بالتيمم ، لهذا قال (و ان سبقه الحدث بعد ما شرع في صلاة العيد فان كان شروعه بالتيمم تيمم و بنى) بالاتفاق (و ان كان شروعه بالوضوء تيمم البناء عند ابي حنيفة ، وعندهما لا يتيمم) لأنه لا يخاف القوت فانه اذا ذهب للوضوء كان له ان يبني و ان عاد بعد فراغ الامام ، و ابو حنيفة يقول : لما جاز الافتتاح بطهارة التيمم ، فالبناء اجوز لأن حالة البناء اسهل وخوف القوت قائم فربما يتبلى بالمعالجة مع الناس لكثرة الزحام فتفسد صلاته و لا يصل الى الماء حتى يزول الشمس فتفوته بمضى الوقت ؛ و قيل : هذا الجواب بناء على جبانة التكوفة فان الماء بعيد لا يصل اليه حتى يعود الى المصر ، فأما في ديارنا الماء محيط بالمصلى فلا يتيمم للابتداء ولا للبناء لأنه لا يخاف القوت ؛ وقد روى الحسن عن ابي حنيفة ان ولي الميت لا يصلى على الجنازة بالتيمم بخلاف غيره لأنه لا يخاف القوت ، فان الناس و ان صلوا عليها كان له حق الاعادة - اه ج ١ ص ١١٩ . ==

== وفي باب غسل الميت من المختصر و شرحه للبرخى ج ٢ ص ٦٦ : (و يتيمم
 لصلاة الجنائزة اذا خاف فوتها في المصرا) عندنا (وكذلك لو افتتح الصلاة ثم
 احدث يتيمم و بنى) و قد بينا هذا فيما سبق ، فان صلى على جنازة بالتيمم ثم جىء
 بجنازة اخرى فان وجد بينهما من الوقت ما يمكنه ان يتوضأ فعليه اعادة التيمم للصلاة
 على الجنائزة الثانية لانه تمكن من استعمال الماء بعد التيمم للأولى ، فان لم يجد فرجة
 من الوقت ذلك القدر فله ان يصلى بتيممه على الجنائزة الثانية عند ابى يوسف لأن العذر
 قائم و هو خوف الفوت لو اشتغل بالوضوء ، و عند محمد يعيد التيمم على كل حال ،
 ذكره في نوادر ابى سليمان ، لانه تجددت ضرورة اخرى فعليه تجديد التيمم - اه .
 و في مختصر الكرخى و شرحه للقدورى ج ١ ق ٤٤ : (و يجوز التيمم في المصرا لصلاة
 الجنائزة اذا خشي فواتها) و قال الشافعى : لا يتيمم ، و هذا فرع على اصلنا ان الصلاة
 على الجنائزة لا تعاد ، فلو امرناه بالوضوء لایتوصل به الى اداء الصلاة و لا ما يقوم مقامها
 و الوضوء لا يجب لغير الصلاة و اذا سقط الوضوء و هو مخاطب بفعل الصلاة جاز
 له التيمم كالمريض ، و قد روى الحسن عن ابى حنيفة ان الولي لا يصلى على الجنائزة
 بالتيمم مع وجود الماء لانه لا يخاف فواتها ، ألا ترى انه هو الذى يصلى ، و ان صلى
 غيره جاز له ان يعيد فصارت في حقه كالفرض - اه . و ذكر في البدائع ج ١
 ص ٥١ : و كذا اذا خاف فوت صلاة العبد يتيمم عندنا لانه لا يمكن استدراكها
 بالقضاء لاختصاصها بشرائط يتعذر تحصيلها لكل فرد ، و هذا اذا خاف فوت الكل ،
 فان كان يرجو ان يدرك البعض لا يتيمم لانه لا يخاف الفوت لانه اذا ادرك البعض
 يمكنه اداء الباقي وحده - الخ . قلت : و في التعليق الممجّد : قوله « يتيمم » اى اذا خاف
 فواتها لو توضأ ، و به قال عطاء و سالم و الزهرى و النجوى و ربيعة و الليث ، حكاه
 ابن المنذر ، و هى رواية عن احمد - اه ص ١٦٦ .

باب حمل الجنائز

٢٣٥ - محمد عن أبي حنيفة قال : حدثنا منصور بن معتمر ' عن سالم بن أبي الجعد'

(١) منصور بن المعتمر بن عبد الله بن ربيعة ، أبو عتاب السلي الكوفي ، روى عن أبي وائل وزيد بن وهب و إبراهيم النخعي و الحسن البصري و ربيع بن حراش و ذر بن عبد الله المرهمي و سعيد بن جبير و أبي حازم الأشجعي و طلحة بن مصرف و مجاهد و أبي الضحى و المسيب بن رافع و المنهال بن عمرو و هلال بن يساف و عبد الله بن يسار الجهني و علي بن الأقمر (قلت : وعيد بن نسطاس - راجع ج ٧ ص ٧٥ من التهذيب) وخلق ، و عنه أيوب و حصين بن عبد الرحمن و الأعمش و سليمان التيمي - و حكم من أقرانه - و الثوري و مسعر و شيان بن زائدة و زهير بن معاوية و اسراييل و أبو الأحوص و سفيان بن عيينة و جرير بن عبد الحميد و زياد بن عبد الله البكائي و آخرون (قلت : و امامنا الأعظم أبو حنيفة ، و كان منصور يبجله) ، و هو من الأئمة الأعيان الآثبات ، روى له الستة ، قال عثمان الدارمي : قلت لبحي : أبو معشر أحب إليك عن إبراهيم أو منصور ؟ فقال : منصور خير منه ، قلت : الأعمش عن إبراهيم أحب إليك أم منصور ؟ قال : منصور ، قلت : فالحكم أو منصور ؟ قال : منصور ، قلت : فنصور أو مغيرة ؟ قال : منصور ؟ قلت : هو رجل صالح أكره على القضاء شهرين ، و كان قد عمش من البكاء ، و صام ستين سنة و قامها ، قال ابن سعد و خليفة في آخرين : مات سنة اثنتين و ثلاثين و مائة - انتهى من تهذيب التهذيب و غيره ملقطا .

(٢) سالم بن أبي الجعد رافع الأشجعي مولا هم الكوفي ، روى عن عمر و لم يدركه و كعب بن مرة و قيل لم يسمع منه و عائشة و الصحيح ان بينهما أبا المليح و أبي كبشة و قيل عن ابن أبي كبشة عن أبيه و جابان و قيل بينهما نبط و عن ثوبان و زياد بن ليد و علي بن أبي طالب و أبي برزة و أبي سعيد و أبي هريرة و ابن عمر و ابن عباس و ابن عمرو بن العاص و جابر و انس و أبي امامة و غيرهم ، و عنه ابنه الحسن و الحكم بن =

عن عبيد بن نسطاس^١ عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: إن من السنة حمل الجنازة بجوانب السرير الأربعة، فما زدت على ذلك فهو نافلة^٢. قال محمد: وبه نأخذ، يبدأ الرجل فيضع يمين الميت المقدم على يمينه، ثم يضع يمين الميت المؤخر على يمينه، ثم يعود إلى المقدم الأيسر فيضعه على يساره،

= عتيبة وعمر بن دينار وعمر بن مرة وقادة وأبو اسحاق السبيعي والأعشى وأبو حصين بن عثمان وحصين بن عبد الرحمن وعثمان بن المغيرة وعمار الدهني ومنصور بن المعتمر وموسى بن مسيب وغيرهم، من اثبات رواية الست وكبارهم، قال مطين: مات سنة مائة، وقيل: إحدى ومائة، وقال أبو نعيم: مات سنة سبع وتسعين أو ثمان وتسعين، وكذا قال ابن حبان في الثقات، وقال أبو حاتم: عن أبي زرعة سالم بن أبي الجعد عن عمرو بن عثمان وعلي مرسل، قال علي: لم يلق ابن مسعود ولا عائشة - راجع ج ٣ ص ٤٣٢ من تهذيب التهذيب.

(١) عبيد بن نسطاس - بكسر النون - ابن أبي صفية العامري الكوفي، روى عن المغيرة ابن شعبة وشرح بن الحارث وأبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، وعنه ابنه أبو يعفور وعبد الرحمن بن عبيد القاسمي ومنصور بن المعتمر؛ قال ابن معين: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات، روى له ابن ماجه له عنده في حمل الجنازة؛ قلت: وقال العجلي: ثقة - راجع تهذيب التهذيب ج ٧ ص ٧٥.

(٢) وأخرجه الإمام أبو يوسف أيضا في ص ٨١ من آثاره: حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن عبيد بن نسطاس عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال: من السنة أن تحمل الجنازة من جوانبها الأربع، وما حملت بعد فهو نافلة، وأخرجه الإمام الحسن بن زياد في آثاره والإمام محمد في مسنده - راجع ج ١ ص ٤٥٣ من جامع المسانيد. وكذلك أخرجه الحارثي في مسنده من طريق المقرئ عنه، قال الحارثي: وقد حدث بهذا الحديث عن أبي حنيفة سابق البربري =

== وشعيب بن اسحاق وعلى بن يزيد الصدائى ويونس بن بكير وايبوب بن هانى وعبيد الله ابن موسى والحسن بن الفرات وسعيد بن ابى الجهم ومحمد بن مسروق و ابراهيم وزفر بن الهذيل و ابو يوسف و اسد بن عمرو ومحمد بن الحسن والحسن بن زياد، ثم ذكر اسانيدہ الى كل من هؤلاء المذكورين ؛ و اخرجه ابن خسرو من طريق اسماعيل بن توبة عن محمد بن الحسن عن ابى حنيفة : نا منصور بن المعتمر عن سالم بن ابى الجعد عن عبيد بن نسطاس عن ابن مسعود قال : ان من السنة حمل الجنائزہ بجوانب السرير الأربعة ، فما زدت على ذلك فهو نافلة ؛ و اخرجه من طريق ابى عروبة الحرانى : حدثنى جدى نا محمد بن الحسن نا ابو حنيفة نا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن عبيد بن نسطاس عن عبد الله بن مسعود قال : من السنة حمل الجنائزہ بجوانب السرير ، فان زدت فهو نافلة ؛ و اخرجه من طريق سابق بن عبد الله عن ابى حنيفة عن منصور بن المعتمر عن سالم بن ابى الجعد عن عبيد بن نسطاس عن عبد الله بن مسعود قال : من السنة الحمل بجوانب السرير الأربع ، فما زاد فهو نافلة ؛ و رواه عن الحسن بن زياد عنه بسنده المذكور : ان من السنة حمل الجنائزہ بجوانب السرير الأربع ، فما زاد فهو نافلة ؛ (و اخرجه) الحافظ طاحه بن محمد من طريق عبيد الله بن موسى عنه ، و اخرجه الحافظ محمد بن المظفر من طريق سابق وموسى بن طارق عنه - راجع ج ١ ص ٤٥٢ من جامع المسانيد . و اخرجه الحافظ ابو نعيم الاصبهانى فى مسند الامام له : حدثنا ابو بكر بن المقرئ ثنا ابو عروبة و ابو معشر قالنا ثنا عمرو بن ابى عمرو قال ثنا محمد بن الحسن عن ابى حنيفة ح و ثنا محمد بن ابراهيم ثنا مفضل الجندى ثنا على بن زياد اللخمي انبا ابو قرة انبا ابو حنيفة ح و ثنا ابو بكر بن المقرئ انبا محمد بن عبد الله بن مكحول البيرونى انبا محمد بن غالب الانطاكى ثنا سعيد بن مسلمة ثنا ابو حنيفة كلهم عن منصور ابن المعتمر عن سالم بن ابى الجعد عن عبيد بن نسطاس عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : السنة فى حمل الجنائزہ بجوانب السرير الأربع ، فما زاد على ذلك فهو نافلة ؛ ==

= (قال الحافظ) ومن رواه (عنه) هكذا زفر و الحسن و أبو يوسف و يونس بن بكير و أيوب بن هاني و شعيب بن اسحاق و المقرئ و سعيد بن أبي الجهم و الحسن بن زياد و محمد بن مسروق ، و روى عنه عبيد الله بن موسى مجودا كما رواه الثوري و مسعر و زاد فيه حديثه عن الحكم : حدثنا محمد بن ابراهيم ثنا اسحاق بن ابراهيم الزيداني ثنا احمد بن جارية ثنا عبيد الله بن موسى ثنا ابو حنيفة عن منصور بن المعتمر عن عبيد بن نسطاس عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : من السنة حمل السرير بجوانبه الأربع ، و ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التشهد و التكبير كلما سجدوا و ركعوا كما يعلمهم السورة من القرآن ؛ حدثنا سليمان بن احمد ثنا علي بن عبد العزيز ابناً ابو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن عبيد بن نسطاس العامري عن أبي عبيدة بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال : اذا تبع احدكم الجنائزة فليأخذ بجماثلها الأربع فانه من السنة (ثم) ليتطوع بعد ان يزل ؛ و اما حديث مسعر فحدثناه ابو محمد بن حبان ثنا العباس بن حمدان و احمد بن علي بن الجارود قالوا ثنا محمد بن عمر بن هياج ثنا عبيد الله بن موسى عن مسعر عن منصور عن عبيد عن أبي عبيدة عن عبد الله نحوه - انتهى ما قاله الحافظ ابو نعيم - و قال السيد المرتضى الزيدى في العقود ص ٧٥ هكذا رواه بهذا السياق ابو نعيم و الحارثي و ابن خسرو و ابو بكر بن عبد الباقي و محمد بن الحسن ، و خالفهم ابن المقرئ فأخرجه في مسند الامام هكذا الا انه ادخل بين نسطاس و ابن مسعود ابا عبيدة بن عبد الله مسعود ، و هكذا أخرجه ابن ماجه في سننه و ابن أبي شيبة ، و روى عبد الرزاق و ابن أبي شيبة عن ابن عمر انه حمل جوانب السرير الأربع ، و عن أبي هريرة : من حمل بجوانبها الأربع فقد قضى الذي عليه - اهـ . قلت : و أخرج الحديث ابن ماجه في سننه - باب ما جاء في شهود الجنائز ص ١٠٧ : حدثنا حميد بن مسعدة ثنا حماد بن زيد عن منصور عن عبيد بن نسطاس عن أبي عبيدة قال قال عبد الله بن مسعود : من اتبع جنازة فليحمل بجوانب السرير كلها فانه من السنة =

== ثم ان شاء فليطوع وان شاء وليدع؛ و روى ابن ابى شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن منصور عن عبيد بن نسطاس قال: كنا مع ابى عبيدة بن عبد الله فى جنازة فقال: قال عبد الله: اذا كان احدكم فى جنازة فليحمل بجانب السرير كله فانه من السنة ثم ليتطوع لو ليدع - اه ج ٣ ص ١٠٣ - و اخرجه البيهقى فى ج ٤ ص ١٩ من سننه؛ اخبرنا ابو بكر بن فورك انبأ عبد الله بن جعفر انبأ يونس بن حبيب ثنا ابو داود ثنا شعبة عن منصور عن عبيد بن نسطاس عن ابى عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: اذا تبع احدكم الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الاربعة ثم ليتطوع بعد او يذر فانه من السنة - اه - و قال العلامة الترمذى فى الجوهر: و فى الباب اثر جيد تركه البيهقى و ذكر هذا الاثر المنقطع، قال ابن ابى شيبة فى المصنف: ثنا يحيى بن سعيد عن ثور عن عامر بن جشيب وغيره من اهل الشام قالوا: قال ابو الدرداء: من تمام اجر الجنازة ان تشيعها من اهلها و ان تحمل بأركانها الاربعة و ان تحثو فى القبر؛ و هذا سند صحيح - اه ج ٤ ص ٢٠ - و قال الزيلعى فى نصب الراية: و رواه ابو داود الطيالسى و ابن ابى شيبة و عبد الرزاق فى مصنفيهما: حدثنا شعبة عن منصور بن المعتمر عن عبيد بن نسطاس به بلفظ: فليأخذ بجوانب السرير الاربعة؛ و من طريق عبد الرزاق رواه الطبرانى فى معجمه؛ و رواه محمد بن الحسن الشيبانى فى كتاب الآثار - ثم ذكر ما قاله الامام محمد فى آثاره - (قال) و روى ابن ابى شيبة و عبد الرزاق فى مصنفيهما: حدثنا هشيم عن ابن عطاء عن على الأزدي قال: رأيت ابن عمر رضى الله عنهما فى جنازة فحمل بجوانب السرير الأربع - مختصر؛ و روى عبد الرزاق: اخبرنى الثورى عن عباد بن منصور اخبرنى ابو المهزم عن ابى هريرة رضى الله عنه قال: من حمل الجنازة بجوانبها الأربع فقد قضى الذى عليه - انتهى ج ٢ ص ٢٨٦ - قلت: قال ابن ابى شيبة فى مصنفه: حدثنا هشيم عن يعلى بن عطاء عن على الأزدي قال: رأيت ابن عمر فى جنازة فجاء بجوانب السرير الأربع فبدأ بالمبايعة ثم تنحى عنها فكان منها ==

ثم يأتي المؤخر الأيسر فليضعه على يساره، وهذا قول أبي حنيفة رضي الله عنه^١.

= بمزجر كلب - اه ج ٣ ص ١٠٣ . وفي مجمع الزوائد عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حمل جوانب السرير الأربع كفر الله عنه اربعين كبيرة » - رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه على بن ابي سارة وهو ضعيف - اه ج ٣ ص ٢٦ . قلت : على بن ابي سارة الشيباني او الأزدي البصري من رجال ابن ماجه . (١) في الجامع الصغير ص ٢١ : وتضع مقدم الجنازة على يمينك ثم مؤخرها على يمينك ثم مقدمها على يسارك ثم مؤخرها على يسارك ، قال محمد : رأيت ابا حنيفة رضي الله عنه يصنع هذا ويقول و يكره ان يوضع مقدم السرير او مؤخره على اصل العنق او على الصدر - اه . قال السرخسي في شرحه : و اعلم بأن السنة ان يحمل الجنازة اربعة نفر من جوانبه الأربعة لانه اقرب الى اكرام الميت و ابعد عن التشبيه بحمل الأتقال ، والذي روى ان النبي عليه الصلاة والسلام حمل جنازة سعد بن معاذ بين العمودين فأما فعل ذلك لضيق الطريق او لعلة اخرى ، وعند ما يضيق الطريق او لعوز الحاملين ؛ و العوز قلة الشيء مع الافتقار اليه في حال الضرورة ؛ و لا بأس بأن يحمل الجنازة رجلان فيدخل احدهما بين العمودين من مقدمها و الآخر من مؤخرها ، فأما عند عدم الضرورة فينبغي ان يحملها اربعة نفر ليكون ايسر على المتداولين ، و من اراد حملها من الجوانب الأربعة لحديث ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام قال : من حمل الجنازة من جوانبها الأربعة كفرت له اربعون كبيرة ، و لهذا قيل : ينبغي ان يحمل من كل جانب عشر خطوات ؛ و حكى ابو يوسف ان ابا حنيفة رحمه الله فعل هكذا ، و مراده بيان تواضع ابي حنيفة رحمه الله حيث باشر حمل الجنازة بنفسه ؛ ثم بدأ بالمقدم الأيمن و ذلك يمين الميت ، و الحامل لأن النبي عليه الصلاة والسلام كان يحب التيامن في كل شيء حتى الرجل و التتمل ، ثم تحول الى الأيمن المتأخر لانه لو تحول الى الأيسر المقدم احتاج الى المشي امام الجنازة و المشي خلفها اولى فيتحول الى الأيمن =

= المؤخر، ثم يمشى خلف الجنازة الى المقدم الأيسر، ثم ينحني بالمقدم الأيسر ليقبض بعد الفراغ خلف الجنازة، (ولا ينبغي ان يحملها على اصل العنق) لأنه يشبه حمل الأثقال، و إنما يحملها على كتفه ليكون اقرب الى اكرام الميت - ٥٦ ق ٢٩ - ٣٠ . وفي ج ١ ص ٤١٣ من كتاب الأصل : قلت : أ رأيت حمل الجنازة و المشي بها كيف هو ؟ قال : حملها من جوانبها الأربع ، يبدأ بالأيمن المقدم ثم الأيمن المؤخر ثم الأيسر المقدم ثم الأيسر المؤخر . قلت : فإذا حملت جانب السرير الأيسر فذلك يمين الميت ؟ قال نعم . . وفي المختصر الكافي : قال : وحملها من جوانبها الأربع . يبدأ بالأيمن المقدم ثم الأيمن المؤخر ثم الأيسر المقدم ثم الأيسر المؤخر ، اذا حملت جانب السرير الأيسر فذلك يمين الميت - ٥٦ . وفي ج ٢ ص ٥٦ من شرحه للسرخسي : (السنة في حمل الجنازة ان يحملها اربعة نفر من جوانبها الأربع) عندنا ، وقال الشافعي : السنة حملها بين العمودين و هو ان يحملها رجلان يتقدم احدهما فيضع جانبي الجنازة على كتفيه و يتأخر الآخر فيفعل مثل ذلك ؛ و احتج بما روى عن النبي صلى الله عليه و سلم انه حمل جنازة سعد بن معاذ بين عمودين ، و حججتنا حديث ابن مسعود رضى الله عنه : من السنة ان تحمل الجنازة من جوانبها الأربع ، و لأن عمل الناس اشتهر بهذه الصفة ، و هو ايسر على الحاملين المتداولين بينهم و ابعد عن تشبيه حمل الجنازة بحمل الأثقال ؛ و قد امرنا بذلك و لهذا كره حملها على الظهر او على الدابة ، و تأويل الحديث انه لصيق الطريق او لعوز بالحاملين ؛ و من اراد كمال السنة في حمل الجنازة (ينبغي له ان يحملها من الجوانب الأربع ، يبدأ بالأيمن المقدم) لأن النبي عليه الصلاة و السلام كان يحب التيسار في كل شيء . ، و المقدم اول الجنازة و البداءة من اوله (ثم بالأيمن المؤخر ثم بالأيسر المقدم ثم بالأيسر المؤخر) لأنه لو تحول من الأيمن المقدم الى الأيسر المقدم احتاج الى المشي امامها ، و المشي خلفها افضل ، فلهذا يتحول من الأيمن المقدم الى الأيمن المؤخر ، و الأيمن المقدم جانب السرير الأيسر فذلك يمين الميت و يمين الحامل ، =

== و ينبغي ان يحمل من كل جانب عشر خطوات ، جاء في الحديث : من حمل جنازة اربعين خطوة كفرت له اربعون كبيرة - اهـ . وفي البدائع : و ينبغي ان يحمل من كل جانب عشر خطوات ، لما روى في الحديث « من حمل جنازة اربعين خطوة كفرت (عنه) اربعين كبيرة » ؛ و اما جنازة الصبي فالأفضل ان يحملها الرجال ، و يكره ان توضع جنازته على دابة لأن الصبي مكرم محترم كالبالغ و لهذا يصلى عليه كما يصلى على البالغ ، و معنى الكرامة و الاحترام في الحمل على الأيدي ، فأما الحمل على الدابة فاهانة له لأنه يشبه حمل الأمتعة و اهانة المحترم مكروه ، و لا بأس بأن يحمله راكب على دابته و هو ان يكون الحامل له راكبا لأن معنى الكرامة حاصل ؛ و عن ابى حنيفة في الرضيع و الفطيم : لا بأس بأن يحمل في طبق يتداولونه ؛ و الله اعلم - اهـ ج ١ ص ٣٠٩ و ذكر الكرخي في مختصره و القدوري في شرحه مسألة حمل جنازة الصبي بأتم ما في غيره من الكتب ، فانه ذكرها في فصل مستقل استفاد منه صاحب البدائع هنا كثيرا . و في البناية : و في الحلية : الحمل بين العمودين افضل ، و قال النخعي : يكره الحمل بين العمودين ، و هو قول ابى حنيفة ؛ و قال في المغني : الترييع اخذها بجوانب السرير الأربعة و هو سنة في حمل الجنازة ؛ و قال في ذخيرة المالكية : هو افضل من حملها بين العمودين ، قال : و به قال اكثرهم كالحسن و النخعي و الثوري و احمد و اسحاق رحمهم الله ، و كرهوا حملها بين العمودين ، و هو قول ابن مسعود و ابن عمر و ابن جبير ، و عن احمد و اسحاق روايتان ؛ و في شرح مختصر الكرخي : يكره ان يحمل بين عمود السرير من مقدمه او مؤخره لأن السنة فيه الترييع ؛ و في الذخيرة : قال محمد : رأيت ابا حنيفة فعل هكذا و ذلك دليل تواضعه ؛ و قال قاضيخان : قال يعقوب : رأيت ابا حنيفة فعل ذلك لتواضعه ؛ قلت : او لزيادة الأجر ، و الحاصل ان السنة عندنا ان يحملها اربعة من جوانبها الأربعة ؛ قالوا : و ينبغي ان يحملها الانسان من كل جانب عشر خطوات ، لما روى عنه عليه السلام انه قال : « من حمل الجنازة اربعين خطوة كفرت عنه اربعين كبيرة » رواه ابو بكر الحنبل - اهـ ج ١ ص ١١١٨ .

باب الصلاة على الجنازة

٢٣٣٦ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : لا قراءة على الجنازة ولا ركوع ولا سجود ، ولكن يسلم عن يمينه ' وعن شماله ' إذا فرغ من التكبير ^٢ . قال محمد : وبه نأخذ ، وهو قول (١ - ١) كذا في جامع المسانيد ناقلا عن كتاب الآثار ص ٥٣ ؛ وفي بقية النسخ : د و شماله .

(٢) قلت : سقط هذا الأثر من آثار الامام أبي يوسف ولم يعزه الجامع تخريجه الى احد سوى الامام محمد ، وإنما أخرجه ابن أبي شيبة عن إبراهيم و الشعبي مختصرا قال : حدثنا ، كيع عن سعيد عن عبد الله بن إياس عن إبراهيم و عن أبي الحصين عن الشعبي قالوا : ليس في الجنازة قراءة ؛ وأخرج عن عبد الأعلى و غندر عن عوف عن أبي المنهال قال : سألت أبا العالية عن القراءة في الصلاة على الجنازة بفتح الكتاب فقال : ما كنت احسب ان فاتحة الكتاب تقرأ الا في صلاة فيها ركوع و سجود ؛ حدثنا وكيع عن موسى بن علي عن ابيه قال : قلت لفضالة بن عبيد : هل يقرأ على الميت شيء ؟ قال : لا ؛ حدثنا ابو معاوية عن الثيباني عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه قال : قال له رجل : أقرأ على الجنازة بفتح الكتاب ؟ قال : لا تقرأ ؛ حدثنا حفص بن غياث عن حجاج قال : سألت عطاء عن القراءة على الجنازة فقال : ما سمعنا بهذا إلا حديثا حدثنا وكيع عن زمرة عن ابن طائس عن ابيه و عطاء انهما كانا يتكرران القراءة على الجنازة ؛ حدثنا معتمر بن سليمان عن اسحاق بن سويد عن بكر بن عبد الله قال : لا اعلم فيها قراءة ؛ حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مفضل قال : سألت ميمونا : على الجنازة قراءة او صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : ما علمت ؛ حدثنا يحيى بن ابي بكر قال حدثنا محمد بن عبد الله بن ابي سارة قال : سألت سالما فقلت : القراءة على الجنازة ؟ فقال : = لا قراءة (١٦) ٦٤

= لا قراءة على الجنازة؛ حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس انه كان يجمع الناس بالحمد ويكبر على الجنازة - اه ص ١١٣ . وفي شرح مختصر الطحاوى للجصاص الرازى: قال ابو جعفر: (ولا قراءة في الصلاة على الجنازة ولا استفتاح ولا تشهد) وذلك لما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال: لم يوقت لنا على الجنازة قول ولا قراءة، كبر ما كبر الامام واختار من اطيب الكلام؛ و روى عن ابي هريرة نحو ذلك؛ و روى حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما انه كان لا يقرأ على الميت؛ وعن علي بن شماس قال: شهدت ابا هريرة رضى الله عنه وسأله مروان: كيف سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يصلى على الجنازة؟ قال ابو هريرة: « اللهم ! انت ربها وانت خلقتها » وذكر دعاء ولم يذكر قرآنا؛ و روى يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فقال « اللهم اغفر لحينا وميتنا » وذكر الدعاء الى آخره؛ و روى يونس بن ميسرة عن واثلة بن الأسقع قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل من المسلمين فسمعتة يقول « اللهم ! ان فلان بن فلان في ذمتك فقه فتنه القبر » وذكر دعاء؛ فهذان قد رويَا عن النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء في الصلاة على الجنازة، ولو كان قرأ فيها بفاتحة الكتاب لذكرها كما ذكرها الدعاء، فان قيل: فقد روى طلحة بن عبد الله بن عوف قال: صليت مع ابن عباس رضى الله عنه على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب وقال: انها من السنة، و روى جابر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بأمر القرآن في الصلاة على الجنازة؛ قيل له: اما حديث جابر فلا اصل له، ما نعلم احدا رواه، و اما حديث ابن عباس فلا حجة فيه لانه لم يقل انه سنة النبي صلى الله عليه وسلم، وقد تكون السنة لغير النبي صلى الله عليه وسلم، كما قال: « من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة » و لو كان ذلك من سننها لورد النقل به متواترا كوروده في سائر الصلوات؛ فان قيل: =

== قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا صلاة الا بفاتحة الكتاب » قيل له : لا يتناوله اسم الصلاة على الاحلاق ، و انما يسمى صلاة بتقيد كما يسمى منظر الصلاة مصليا ، و من جهة النظر انها لو كانت مسنونة لجازت قراءتها بعد كل تكبيرة كما جازت في كل ركعة لان كل تكبيرة محلها ركعة ، ألا ترى ان مدرك الامام في التكبيرة الثالثة يكبرها معه و يقضى ما سبق به بعد فراغ الامام كمدرك بعض ركعات الصلاة : فدل على ان كل تكبيرة بمنزلة ركعة في حكم القفل ، فلما اتفقوا على انه لا يقرأ بعد كل تكبيرة فاتحة الكتاب دل على ان القراءة غير مسنونة في الصلاة على الجنازة ، و ايضا لو كانت مسنونة وحدها دون السورة كانت بمنزلة الدعاء كما يفعل في الأخيرتين من الظهر ، و يدل على انها دعاء ن قارئها يعقبها بآمين ، و اذا كانت دعاء وهي مسنونة وجب ان يقرأها في الثالثة لانها موضع الدعاء ، و يدل على انها ذكر من اذكار الصلاة المفروضة و هو القيام فاشبهت سجدة التلاوة فوجب ان لا قراءة فيها - اه ج ١ ق ١٦٤ . و قال العلامة المارديني في الجوهر النقي تحت باب القراءة في صلاة الجنازة من سنن الديهقي ج ٤ ص ٣٨ : قلت : لم يذكر الديهقي هنا بما ذا يقرأ و لا ذكر حكم القراءة ، و قال في الخلافات : قراءة الفاتحة فرض في صلاة الجنازة ، ثم ذكر في هذا الكتاب اعنى السنن (عن ابن عباس انه قرأ على جنازة فاتحة الكتاب و قال انها سنة) ثم قال (و رواه ابراهيم بن ابى حرة عن ابراهيم بن سعد) و قال في الحديث (فقرأ بفاتحة الكتاب و سورة ، و ذكر السورة فيه غير محفوظ) قلت : بل هو محفوظ رواه النسائي عن الهيثم بن ابوب عن ابراهيم بن سعد بسنده ، ثم ان الحديث لا يدل على فرضية القراءة ، و لم يصرح انه سنة عليه الصلاة و السلام فيحتمل ان ذلك رأيه او رأى غيره من الصحابة و هم مختلفون فتعاضدت آراؤهم ؛ و حكى الماوردى عن بعض اصحابهم ان في قول ابن عباس هذا احتمالا هل اراد ان يخبرهم بهذا القول ان القراءة سنة او نفس الصلاة سنة ؟ و مذهب الحنفية ان القراءة في صلاة الجنازة لا تجب ==

= ولا تكره - ذكره القدوري في التجريد؛ ثم ذكر الديهقي من حديث جابر (انه عليه الصلاة والسلام قرأ فيها بأم القرآن) قلت : لا يدل ذلك ايضاً على الوجوب ، و في سنده رجلان متكلم فيهما : ابراهيم الأسلمي و ابن عقيل ، (قلت : رواه للبيهقي بسنده من طريق الشافعي : انبأ الربيع انبأ الشافعي انبأ ابراهيم بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله ، ومعنى قول ابى بكر الجصاص : فلا اصل له ما نعلم احدا رواه : اى رواه بسند قوى فكأن السند الضعيف لم يعبه شيئا ، ومثل هذا لا يخفى على مثله) قال العلامة علاء الدين : وبالجملة لم يذكر الديهقي في هذا الباب شيئا يدل على وجوب القراءة ، و قال ابن بطال في شرح البخارى : اختلف في قراءة الفاتحة على الجنازة فقرأها قوم على ظاهر حديث ابن عباس ، و به قال الشافعي ، وكان عمر و ابنه و على و ابو هريرة ينكرونه و به قال ابو حنيفة و مالك ، و قال الطحاوى : من قرأها من الصحابة يحتمل ان يكون على وجه الدعاء لا التلاوة ، و لما لم تقرأ بعد التكبيرة الثانية دل على انها لا تقرأ فيما قبلها لأن كل تكبيرة قائمة مقام ركعة و لما لم يشهد في آخرها دل على انه لا قراءة فيها - انتهى . و على نصب الراية تعليق مفصل ممتع في قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ، ضعف فيه قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ، بين فيه ١٣ بحثاً ، راجع ج ٣ ص ٢٧٠ من نصب الراية . و في ج ١ ص ٣١٣ من بدائع الصنائع : و لا يقرأ في الصلاة على الجنازة بشيء من القرآن ، و قال الشافعي : يفترض قراءة الفاتحة فيها و ذلك عقيب التكبيرة الاولى بعد الثناء ، و عندنا لو قرأ الفاتحة على سبيل الدعاء و الثناء لم يكره ، و احتج الشافعي بقول النبي صلى الله عليه وسلم « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » و قوله « لا صلاة الا بقراءة » و هذه صلاة بدليل شرط الطهارة و استئصال القبلة فيها ، و عن جابر . ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر على ميت اربعاً و قرأ فاتحة الكتاب بعد التكبيرة الاولى ، و عن ابن عباس رضى الله عنهما انه صلى على جنازة فقرأ فيها بفاتحة الكتاب و جهر بها و قال : انما جهرت لتعلموا انها سنة ؛ و لنا ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه =

أبي حنيفة رضي الله عنه ^١ .

= انه سئل عن صلاة الجنازة : هل يقرأ فيها ؟ فقال : لم يوقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً ولا قراءة - وفي رواية : دعاء ولا قراءة - كبر ما كبر الامام واختار من اطيب الكلام ما شئت - وفي رواية : واختار من الدعاء اطيبه ؛ و روى عن عبد الرحمن بن عوف و ابن عمر انهما قالوا : ليس فيها قراءة شيء من القرآن ؛ ولأنها شرعت للدعاء ومقدمة الدعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا القراءة ، وقوله عليه الصلاة والسلام « لا صلاة الا بفاتحة الكتاب » و « لا صلاة الا بقراءة » لا يتناول صلاة الجنازة لأنها ليست بصلاة حقيقة ، إنما هي دعاء واستغفار لليت ، ألا ترى انه ليس فيها الأركان التي تتركب منها الصلاة من الركوع والسجود ! إلا انها تسمى صلاة لما فيها من الدعاء ، واشترائط الطهارة واستقبال القبلة لا يدل على كونها صلاة حقيقة ، كسجدة التلاوة ، ولأنها ليست بصلاة مطلقة فلا يتناولها مطلق الاسم ؛ وحديث ابن عباس معارض بحديث ابن عمر و ابن عوف ، وتأويل حديث جابر (اى على فرض صحته وقد مر بيان ضعفه) انه كان قرأ على سبيل الثناء لا على سبيل قراءة القرآن وذلك ليس بمكروه عندنا - انتهى . قلت : واما بحث السلام للخروج من صلاة الجنازة فسيجيء ان شاء الله العزيز في حديث صفة صلاة الجنازة .

(١) قال الامام محمد في ص ١٦٥ من موطئه بعد ما روى حديث ابي هريرة في صفة صلاة الجنازة عن مالك عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه : قال محمد : و بهذا نأخذ ، لا قراءة على الجنازة ، و هو قول ابي حنيفة رحمه الله . وفي ج ١ ص ٤٢٥ من كتاب الأصل بعد ما بين صفة صلاة الجنازة : « قلت : فهل يقرأ الامام ومن خلفه بشيء من القرآن ؟ قال : لا يقرأ الامام ومن خلفه بشيء من القرآن » . وفي المختصر وشرحه للرخسى ج ٢ ص ٦٤ : ١ و لا يقرأ في الصلاة على الجنازة بشيء من القرآن (وقال الشافعي : تفترض قراءة الفاتحة فيها وموضعها عقب تكبيرة الافتتاح ، لقوله =

٢٣٧ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : ليس في الصلاة على الميت شيء موقت ، ولكن تبدأ فتحمد الله وتصلّي على النبي صلى الله عليه وسلم ' وتدعو الله لنفسك ' ولليت بما أحببت ' .

= عليه الصلاة والسلام « لا صلاة الا بقراءة » وهذه صلاة بدليل اشتراط الطهارة واستقبال القبلة فيها ، وفي حديث جابر رضى الله عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام كان يقرأ في الصلاة على الجنازة بأم القرآن ، وقرأ ابن عباس فيها بالفاتحة وجهر ثم قال : عمدا فعلت ليعلم انها سنة ؛ ولنا حديث ابن مسعود رضى الله عنه قال : لم يوقت لنا في الصلاة على الجنازة دعاء ولا قراءة كبر ما كبر الامام واختار من الدعاء اطيعه ، وهكذا روى عن عبد الرحمن بن عوف وابن عمر رضى الله عنهم انها قالوا : ليس فيها قراءة شيء من القرآن ؛ وتأويل حديث جابر رضى الله عنه (اى ان صح) انه كان قرأ على سبيل التثاء لا على وجه قراءة القرآن ، ولأن هذه ليست بصلاة على الحقيقة انما هي دعاء واستغفار للميت ، ألا ترى انه ليس فيها اركان الصلاة من الركوع والسجود ! والتسمية بالصلاة - لما بينا فيما سبق - ان الصلاة في اللغة الدعاء ، واشتراط الطهارة واستقبال القبلة فيها لا يدل على انها صلاة حقيقة ، وان فيها قراءة كسجدة التلاوة - اه ص ٦٥ . وفي مختصر الكرخي وشرحه لأبي الحسين القدوري : قال (ولا قراءة في الصلاة على الميت بفاتحة الكتاب ولا غيرها) وقال الشافعي : لا يجوز الا بالفاتحة ؛ لنا ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال : ما وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الجنازة في قول ولا قراءة ، كبر ما كبر الامام واختار من اطيب الكلام ما شئت ؛ ولأن الفاتحة لو وجبت لتكرر وجوبها كسائر الصلوات - اه ج ١ ق ٢٠٩ .

(١-١) وفي جامع المسانيد « وتدعو لنفسك » .

(٢) اخرج ابن ابى شيبه في مصنفه : حدثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن ابراهيم =

== قال: ليس في الصلاة على الميت دعاء موقت في الصلاة (كذا) فادع بما شئت ،
و روى عن حفص بن غياث عن حجاج عن أبي الزبير قال : ما باح لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا عمر في الصلاة على الميت بشيء ، حدثنا حفص
ابن غياث عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن ثلاثين من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لم يقوموا على شيء في امر الصلاة على الجنابة ،
حدثنا محمد بن عدى عن داود عن سفيان بن المسيب و الشعبي قالا : ليس على الميت شيء
موقت ، حدثنا غندر عن عمران بن جرير قال : سألت محمدا عن الصلاة على الميت
فقال : ما يعلم له شيء موقت فادع بأحسن ما تعلم ، حدثنا معتمر بن سليمان عن اسحاق
ابن سويد عن ابن عبد الله قال : ليس في الصلاة على الميت شيء موقت ، حدثنا يعلى بن
عبيد عن موسى الجهني قال سألت الحكم و الشعبي وعطاء و مجاهد : في الصلاة على الميت
شيء موقت ؟ فقالوا : لا ، انما انت شفيح فاشفع بأحسن ما تعلم ، حدثنا غندر عن شعبة
عن أبي سلمة قال : سمعت الشعبي يقول في الصلاة على الميت : ليس فيه شيء موقت -
انتهى ما في ج ٢ ص ١١٠ من المصنف . و عن عبد الله بن مسعود قال : لم يوقت لنا
في الصلاة على الميت قراءة ولا قول ، كبر ما كبر الامام و اكثر من طيب الكلام ؛
رواه احمد - مجمع الزوائد ج ٣ ص ٣٢ ، قلل الهيثمي : رجاله رجال صحيح . قلت :
وقد مر الحديث قبل في تحقيق السرخسي وغيره ، و رواه الديهقي في ج ٤ ص ٣٧
من سننه من طريق عبد الوهاب بن عطاء عن داود بن أبي هند عن عامر عن علقمة
قال : قلت لابن مسعود رضي الله عنه : ان اصحاب معاذ قدموا من الشام فكبروا على
ميت لهم خمسا فقال ابن مسعود : ليس على الميت من التكبير وقت ، كبر ما كبر
الامام ، فاذا انصرف الامام فانصرف ، و قول ابراهيم الذي رواه في الآثار مأخوذ
منه و بيانه بلسان ابراهيم ؛ و لم يذكر الاثر هذا الامام ابو يوسف في آثاره .

٢٣٨ - قال محمد : و أخبرنا سفيان الثوري ^١ عن أبي هاشم ^٢ عن إبراهيم النخعي قال : الأولى الثناء على الله ، و الثانية صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، و الثالثة دعاء لليت ، و الرابعة سلام تسلم ^٣ . قال محمد : و به نأخذ ،

(١) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري ، أبو عبد الله الكوفي ، أحد الأئمة الأعلام ، روى عن زياد بن علاقة و حبيب بن أبي ثابت و الأسود بن قيس و حماد بن أبي سليمان و زيد بن اسلم و خلائق ، و عنه الأعمش و ابن عجلان من شيوخه و شعبة و مالك من أقرانه و ابن المبارك و يحيى القطان و ابن مهدي و خلق ، قيل : روى عنه عشرون ألفاً ، روى له الست ، توفي بالبصرة سنة إحدى و ستين و مائة ، و مولده سنة سبع و سبعين - من الخلاصة .

(٢) أبو هاشم الرماني الواسطي ، اسمه يحيى بن دينار ، و قيل : ابن أبي الأسود ، و قيل : ابن نافع ، رأى أنسا ، روى عن أبي وائل و أبي مجاز و أبي العالية و عكرمة و سعيد بن جبير و الحسن و أبي قلابة و عبد الله بن بريدة و حبيب بن أبي ثابت و زاذان بن أبي عمرو الكندي و حماد بن أبي سليمان و غيرهم ، و عنه منصور بن المعتمر و هو من أقرانه و الثوري و شعبة و قيس بن الربيع و الحمادان و شعيب بن ميمون و حجاج بن دينار و خلف و هشيم و غيرهم ، من رجال التهذيب : قال ابن عبد البر : اجمعوا على أنه ثقة ، قال عبد الحميد بن يسار الواسطي عن أبيه : مات سنة اثنتين و عشرين و مائة ، و قال ابن منجويه : مات سنة خمس و أربعين و مائة - من التهذيب .

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان عن أبي هاشم عن الشعبي (كذا ، و لعل الصواب : إبراهيم) قال سمعته يقول : في الأولى ثناء على الله ، و في الثانية صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، و في الثالثة دعاء لليت ، و في الرابعة تسليم ؛ و روى عن حفص ابن غياث عن اشمث عن الشعبي قال : في التكبيرة الأولى يبدأ بحمد الله و الثناء عليه ، و الثانية صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، و الثالثة دعاء لليت ، و الرابعة التسليم ؛

و هو قول أبي حنيفة - رضى الله عنه ١ .

== وعن محمد بن فضيل عن العلاء بن المسيب عن ابيه عن علي رضى الله عنه انه كان اذا صلى على ميت يبدأ بحمد الله و يصلى على النبي صلى الله عليه و سلم ثم يقول : اللهم ! اغفر لأحيائنا و امواتنا و الف بين قلوبنا و اصلح ذات بيننا و اجعل قلوبنا على قلوب خيبرنا ؛ حدثنا عدة بن سليمان عن يحيى عن سعيد المقبرى ان رجلا سأل ابا هريرة : كيف تصلى على الجنازة ؟ فقال ابو هريرة : انا لعمر الله اخبرك ! اكبر ثم اصلى على النبي صلى الله عليه و سلم ثم اقول : اللهم ! عدك او امتك كان يعبدك و لا يشرك بك شيئا و انت أعلم به ، ان كان محسنا فزد في احسانه ، و ان كان مخظئا فتجاوز عنه ، اللهم ! لا تفتنا بعده و لا تحرمنا اجره - اه ٠ و اخرجه الامام محمد في موطنه : اخبرنا مالك حدثنا سعيد المقبرى عن ابيه انه سأل ابا هريرة : كيف يصلى على الجنازة ؟ فقال : انا لعمر الله اخبرك ! اتبعها من اهلها فاذا وضعت كبرت فحمدت الله و صليت على نبيه ثم قلت : اللهم ! عبدك و ابن عبدك و ابن امتك كان يشهد ان لا اله الا انت و ان محمدا رسولا ، و انت أعلم به ، ان كان محسنا فزد في احسانه ، و ان كان مسيئا فتجاوز عنه ، اللهم ! لا تحرمنا اجره و لا تفتنا بعده ؛ قال محمد : و به نأخذ ، لا قراءة على الجنازة ، و هو قول ابى حنيفة رحمه الله - اه ص ٤٦٤ .

(١) و فى ج ١ ص ٤٢٣ من كتاب الأصل للامام محمد رحمه الله : فكيف الصلاة على الميت ؟ قال : اذا وضعت الجنازة تقدم الامام و اصطف القوم خلفه فكبر الامام تكبيرة و يرفع يديه و يكبر القوم معه و يرفعون ايديهم ثم يحمدون الله تعالى و يثنون عليه ، ثم يكبر الامام التكبيرة الثانية و يكبر القوم و لا يرفعون ايديهم و يصلون على النبي صلى الله عليه و سلم ، ثم يكبر الامام التكبيرة الثالثة و يكبر القوم معه و لا يرفعون ايديهم ثم يستغفرون لليت و يشفعون له ، ثم يكبر الامام التكبيرة الرابعة و يكبر القوم معه و لا يرفعون ايديهم ثم يسلم الامام عن يمينه و شماله =

= ويسلم القوم كذلك ؛ وكان ابن أبي ليلى يكبر خمسا . قلت : فهل يجهرون بشيء من التحميد و الثناء و الصلاة على النبي صلى الله عليه و سلم و الدعاء لليت ؟ قال : لا يجهرون بشيء من ذلك ، ولكنهم يخفونه في انفسهم - انتهى ص ٢٥٠ و في المختصر و شرحه للسرخسي ج ٢ ص ٦٣ : (و الصلاة على الجنازة اربع تكبيرات ، و كان ابن أبي ليلى يقول خمس تكبيرات) و هو رواية عن أبي يوسف ، و الآثار قد اختلفت في فعل رسول الله صلى الله عليه و سلم ، فروى الخمس و السبع و التسع و اكثر من ذلك الا ان آخر فعله كان اربع تكبيرات ، فكان هذا ناسخا لما قبله ، و ان عمر رضى الله عنه جمع الصحابة حين اختلفوا في عدد التكبيرات و قال لهم : انكم اختلفتم فن يأتي بعدكم اشد اختلافا فانظروا آخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه و سلم على جنازة نخذوا بذلك ؛ فوجدوه صلى على امرأة كبر عليها اربعا فانفقوا على ذلك ، و لأن كل تكبيرة قائمة مقام ركعة في سائر الصلاة و ليس في المكتوبات زيادة على اربع ركعات ، الا ان ابن أبي ليلى يقول : التكبيرة الاولى للافتتاح فينبغي ان يكون بعدها اربع تكبيرات كل تكبيرة قائمة مقام ركعة ، و اهل الزبير يزعمون ان عليا رضى الله عنه كان يكبر على اهل بيته خمس تكبيرات و على سائر الناس اربعا ؛ و هذا افتراء منهم عليه فقد روى انه كبر على فاطمة اربعا ، و روى انه انما صلى على فاطمة ابو بكر و كبر عليها اربعا ، و عمر صلى على ابي بكر و كبر اربعا ، (ثم يثنى على الله تعالى في التكبيرة الاولى) كما في سائر الصلوات يثنى عقب الاقتراح ، (و يصلي على النبي صلى الله عليه و سلم في الثانية) ، لأن الثناء على الله تعالى يعقبه الصلاة على النبي ، على هذا وضعت الخطب و اعتبر هذا بالشهد في الصلاة ، لأن الثناء على الله يعقبه الصلاة على النبي صلى الله عليه و سلم ، (و يستغفر لليت و يشفع له في الثالثة) لأن الثناء على الله تعالى و الصلاة على النبي صلى الله عليه و سلم يعقبه الدعاء و الاستغفار ، و المقصود بالصلاة على الجنازة الاستغفار لليت ، و الشفاعة له ، فلهذا يأتي به و يذكر الدعاء =

= المعروف « اللهم اغفر لحينا وميتنا - الخ » ان كان يحسنه و الا يذكر ما يدعوه به في التشهد « اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات - الخ » ، (و يسلم تسليمتين بعد الرابعة) لأنه جاء اوان التحلل و ذلك بالسلام ، و في ظاهر المذهب ليس بعد التكبيرة الرابعة دعاء سوى السلام ، وقد اختار بعض مشايخنا ما يختم به سائر الصلوات « اللهم ربنا ! آتنا في الدنيا حسنة و في الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب القبر و عذاب النار » ، (فان كبر الامام خسا لم يتابعه المقتدى في الخامسة) إلا على قول زفر فانه يقول : هذا مجتهد فيه فيتابعه المقتدى كما في تكبيرات العيد ، و لنا ان ما زاد على اربع تكبيرات ثبت انتساخه بما روينا ، و لا متابعة في المنسوخ لأنه خطأ ، ثم في احدى الروايتين عن ابي حنيفة : يسلم حين رأى امامه يشتغل بما هو خطأ ، و في الرواية : الأخرى ينظر سلام الامام حتى يسلم معه - انتهى ص ٦٤ . و في ج ١ ص ٤٦٠ من فتح القدير لابن الهمام : و ينوى بالتسليمتين الميت مع القوم ، و لا يصلون في الاوقات المكروهة ، فلو فعلوا لم تكن عليهم الاعادة و ارتكبوا النهي ، و اذا جىء بالجنازة بعد الغروب بدؤا بالمغرب ثم بها ثم بسنة المغرب - ٥٨ . و في ج ١ ص ٣١٣ من الدائع : و اذا كبر الثالثة يستغفرون للميت و يشفعون له ، و هذا لأن صلاة الجنازة دعاء للميت و السنة في الدعاء ان يقدم الحمد ثم الصلاة على النبي صلى الله عليه و سلم ثم الدعاء بعد ذلك ليكون ارجى ان يستجاب ، و الدعاء ان يقول « اللهم اغفر لحينا وميتنا - الخ » ان كان يحسنه ، و ان لم يحسنه يذكر ما يدعوه به في التشهد « اللهم ! اغفر للمؤمنين والمؤمنات - الى آخره » ، هذا اذا كان بالغاً ، فأما اذا كان صبياً فانه يقول « اللهم ! اجعله لنا فرطاً و ذخراً و شفاعة فينا » كذا عن ابي حنيفة و هو المروى عن النبي صلى الله عليه و سلم ، ثم يكبر التكبيرة الرابعة و يسلم تسليمتين ، لأنه جاء اوان التحلل و ذلك بالسلام ، و هل يرفع صوته بالتسليم ؟ لم يتعرض له في ظاهر الرواية ، و ذكر الحسن بن زياد انه لا يرفع صوته بالتسليم في صلاة الجنازة لأن رفع الصوت مشروع للاعلام و لا حاجة الى الاعلام =

== بالتسليم في صلاة الجنازة لأنه مشروع عقب التكبيرة الرابعة بلا فصل ، ولكن العمل في زماننا هذا يخالف ما يقوله الحسن - اه . قلت : العمل هذا يوافق ما نص عليه الامام محمد في موطنه ص ١٦٥ حيث قال : اخبرنا مالك حدثنا نافع ان ابن عمر كان اذا صلى على جنازة سلم حتى يسمع من يليه ، قال محمد : وهذا نأخذ ، وسلم عن يمينه و يُسمع من يليه ، وهو قول ابى حنيفة رحمه الله . قال الزرقاني في شرح الحديث : وكذا كان يفعل ابو هريرة و ابن سيرين ، و به قال ابو حنيفة و الازاعي و مالك في رواية ابن القاسم ، و كان علي و ابن عباس و ابو امامة بن سهل و ابن جبير و النخعي يسرونه و قال به الشافعي و مالك في رواية ، و يعلم المأمومون تحلله بانصرائه - اه ج ٢ ص ١٥ . و قال ابن ابى شيبة في مصنفه : حدثنا ابن فضيل عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم انه كان لا يجهر بالتسليم على الجنازة - اه . و قال : حدثنا ابن نمير عن الاعمش عن ابراهيم انه سلم على الجنازة تسليمة ، حدثنا جرير عن الشيباني عن عبد الملك بن اياس عن ابراهيم قال : سلم على الجنازة تسليمة ، حدثنا الفضل بن دكين عن الحسن عن ابى الهيثم عن ابراهيم انه كان سلم على الجنازة عن يمينه و عن يساره - اه ج ٢ ص ١١٨ . و في ج ١ ص ٥٠١ من تحفة الفقهاء : ثم سلم الامام تسليمتين عن يمينه و يساره و القوم معه لأن كل صلاة لها تحريم بالتكبير فيكون لها تحليل بالتسليم - اه . و قال النووي في شرح صحيح مسلم : قال القاضي : اختلف الآثار في ذلك لجاء من رواية ابن خيثمة ان النبي صلى الله عليه و سلم كان يكبر اربعا و خمسا و ستا و سبعا و ثمانيا حتى مات النجاشي فكبر عليه اربعا ، و ثبت على ذلك حتى توفي صلى الله عليه و سلم ، قال : و اختلف الصحابة في ذلك من ثلاث تكبيرات الى تسع ، و روى عن علي رضي الله عنه انه كان يكبر على اهل بدر ستا و على سائر الصحابة خمسا و على غيرهم اربعا ، قال ابن عبد البر : انعقد الاجماع بعد ذلك على اربع و اجمع الفقهاء و اهل الفتوى بالامصار على اربع على ما جاء في الأحاديث الصحاح ، و ما سوى ذلك عندهم شذوذ ==

== لا يلتفت إليه، قال: و لا نعلم احدا من قهواء الامصار يخمس الابن ابى ليلى؛ ولم يذكر في روايات مسلم السلام، وقد ذكره الدارقطنى في سنته، واجمع العلماء عليه، ثم قال جمهورهم: يسلم تسليمه واحدة، وقال الثورى و ابو حنيفة و الشافعى و جماعة من السلف: التسليمتين؛ و اختلفوا هل يحجر الامام بالتسليم ام يسر؟ و ابو حنيفة و الشافعى يقولان: يحجر، وعن مالك روايتان؛ و اختلفوا في رفع الايدي في هذه التكبيرات، و مذهب الشافعى الرفع في جميعها، و حكاه ابن المنذر عن ابن عمر و عمر بن عبد العزيز و عطاء و سالم بن عبد الله و قيس بن ابى حازم و الزهرى و الازواعى و احمد و اسحاق، و اختاره ابن المنذر، و قال الثورى و ابو حنيفة و اصحاب الراى: لا يرفع الا في التكبيرة الاولى، و عن مالك ثلاث روايات: الرفع في الجميع، و في الاولى فقط، و عدمه في كلها - اه ج ١ ص ٣٠٩ و في ج ١ ق ٢٠٨ / ٢ من مختصر ابى الحسن الكرخى و شرحه لآبى الحسين القدورى: (و يكبرون الاولى ثم يحمدون الله عز و جل بما هو امله) و قد روى الحسن عن ابى حنيفة انه يكبر الاولى و يقول: سبحانك اللهم و بحمدك - الى آخره، لان هذا موضع الاستفتاح للصلاة، قال (ثم يكبرون الثانية فيصل على النبي صلى الله عليه و سلم) لان ذكر الله تعالى بلبه ذكر النبي بدلالة ما روى في تفسير قوله تعالى « و رفعتك ذكرك » قال: لا اذكر الا و تذكر معي؛ قال (و يكبر الثالثة و يدعو لليت و لاموات المسلمين) لان المقصود من الصلاة الدعاء لليت و الاستغفار، و انما تقدم ذكر الله تعالى و ذكر نبيه امام الدعاء فاذا فرغ منها فعل المقصود؛ قال (ثم يكبر الرابعة و لا يدعو بعدها) لان التكبيرة الرابعة لا ذكر بعدها، كمن فرغ من التشهد، فلا معنى لتوقفه عن السلام؛ قال (ثم يسلم التسليمتين عن يمينه و يساره) لان هذه الصلاة لما دخل فيها بالتحريمة خرج منها بالسلام، كصلاة الفرض، و لان السلام تحية للحاضرين فوجب ان يفعله عن يمينه و يساره؛ قال (و لا يحجر بشيء مما يقوله في صلاته) لان السنة في ادعة الصلاة ==

= ان يخفيها كاللحاء في سائر الصلوات، والذي روى ان النبي عليه الصلاة والسلام جهر بالذكر فيها فانما فعل ذلك للتعليم؛ قال (و يرفع يديه في اول تكبيرة وهي الاولى، ولا يرفع فيها بعدها) اما الاولى فلحديث ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه الصلاة والسلام قال: لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن: عند افتتاح الصلاة وفي العيدين؛ فأما بعد الاولى فلا ترفع اليد في كل تكبيرة قائمة مقام ركعة، والركعة الثانية لا ترفع اليد عندها - اه ج ١ ق ٢٠٩ - وفيه ايضا: (قال ابو حنيفة: اذا صلى على صبي قال اللهم اجعله فرطاً واجعله اجرا وذخراً، لأن الصبي لا يحتاج الى الدعاء والاستغفار وانما يقع الدعاء لوالديه ولمن حضر) وقال عمرو [بن ابي عمرو]: قلت لمحمد: يطيل التكبيرة الاولى على الثانية والرابعة على الاولى؟ قال: ذلك سواء ليس فيها شيء موقت) وذلك لان التكبيرات يفصل بينها بالذكر فيأتي من القيام بقدر ما يفرغ من الذكر ولا يتقدر - اه ق ٢٠٩/٢ - وفي البدائع: ولا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى، وكثير من أئمة بلخ اختاروا رفع اليد في كل تكبيرة من صلاة الجنائز، وكان نصير بن يحيى يرفع تارة ولا يرفع تارة، وجه قول من اختار الرفع ان هذه تكبيرات يؤمها في قيام مستوى فيرفع اليد عندها، كتكبيرات العيد وتكبير القنوت، والجامع الحاجة الى إعلام من خلفه من الأصم؛ وجه ظاهر الرواية قول النبي صلى الله عليه وسلم «لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن - الخ» وليس فيها صلاة الجنائز، وعن علي بن عمر رضى الله عنهم انها قال: لا ترفع الايدي فيها الا عند تكبيرة الافتتاح، لأن كل تكبيرة قائمة مقام ركعة، ثم لا ترفع الايدي في سائر الصلاة الا عند تكبيرة الافتتاح عندنا فكذلك في صلاة الجنائز، (قلت: و روى ابن ابي شيبة عن علي بن مسهر عن الوليد بن عبد الله بن جميع الزهري قال: رأيت ابراهيم اذا صلى على جنازة رفع يديه فكبر ثم لا يرفع يديه فيما بقي، وكان يكبر اربعاً - اه ج ٢ ص ١١٢ - ف) ولا يحجر بما يقرأ عقب كل تكبيرة لانه ذكر والسنة فيه المخافة، واذا صلين النساء جماعة =

٢٣٩ — محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم^١ أنه قال^٢ في الصلاة على الجنازة^٣ قال: يصلى عليها أئمة المساجد^٤، وقال إبراهيم: ترضون

= على جنازة قامت الامامة وسطهن كما في الصلاة المفروضة المعهودة، ولو كبر الامام تكبيرة او تكبيرتين او ثلاث تكبيرات ثم جاء رجل لا يكبر ولكنه ينظر حتى يكبر الامام فيكبر معه ثم اذا سلم الامام قضى ما عليه قبل ان ترفع الجنازة، وهذا في قول ابي حنيفة ومحمد، وقال ابو يوسف: يكبر واحدة حين يحضر، ثم ان كان الامام كبر واحدة لم يقض شيئا، وان كبر ثنتين قضى واحدة ولا يقضى تكبيرة الافتتاح، هو يقول انه مسبوق فلا بد من ان يأتي بتكبيرة الائتمام حين انتهى الى الامام، كما في سائر الصلوات، وكما لو كان حاضرا مع الامام ووقع تكبير الافتتاح سابقا عليه انه يأتي بالتكبير ولا ينتظر ان يكبر الامام الثانية بالاجماع، كذا هذا؛ ولها ما روى عن ابن عباس انه قال في الذي انتهى الى الامام وهو في صلاة الجنازة وقد سبقه الامام بتكبيرة: انه لا يشتغل بقضاء ما سبقه الامام بل يتابعه، وهذا قول روى عنه ولم يرو عن غيره خلافاه فحل محل الاجماع - راجعه ج ١ ص ٣١٤ فان فيه تفصيلا . قلت: روى ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص عن مغيرة عن ابراهيم: اذا فاتتك تكبيرة او تكبيرتان على الجنازة فبادر فكبر ما فاتك قبل ان ترفع، وروى عن سعيد بن المسيب قال: يبنى على ما فاته من التكبير على جنازة، وروى نحوه عن ابن سيرين وسعيد بن عبد الرحمن، وروى عن هشيم عن مغيرة عن الحارث انه كان يقول: اذا انتهى الرجل الى الجنازة وقد سبق ببعض التكبير لم يكبر حتى يكبر الامام -

اه ج ٢ ص ١١٧ - ١١٨ .

(١ - ١) قوله «انه قال» زدناه من جامع المسانيد .

(٢) وفي الجامع «على الجنازة» .

(٣) رواه الامام ابو يوسف في آثاره ص ٧٩: حدثنا يوسف عن ابي حنيفة عن =

== حماد عن ابراهيم انه قال: يصلى على الجنازة امام الحى، فان لم يكن امام و الجنازة امرأة و لها زوج صلى عليها زوجها - اهـ . و اخرج ابن ابى شيبه فى مصنفه ج ٢ ص ١٠٥ : حدثنا جرير عن منصور قال: ذهب مع ابراهيم الى جنازة هو و ليها فأرسل الى امام الحى فصلى عليها، حدثنا جرير بن عبد الحميد عن مغيرة عن محمد بن السائب قال: توفيت ابنة ابراهيم التيمى فشهد ابراهيم النخعى جنازتها فأمر ابراهيم النخعى امام التيم ان يصلى عليها و قال: هو السنة، حدثنا عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الأسود انه كان يقدم على الجنازة لسنه، حدثنا حسين بن على عن زائدة عن منصور عن ابراهيم قال: كنت اقدم الأسود على الجنازة، قال ابراهيم: و كان امامهم، حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال: كانوا يقدمون الأئمة على جنازتهم، حدثنا شريك عن الحسن بن عبيد الله ان علقمة كان يصلى على جنازة الحى و ليس بامام، و روى عن سواه من الأئمة ايضا، حدثنا اسماعيل بن عياش عن عبد العزيز بن عبيد الله عن الحكم عن على قال: الامام احق من صلى على الجنازة، حدثنا حفص عن عمه غنام بن طلق قال: شهد ابو بردة مولاة له فأمر امام الحى و تقدم عليها، حدثنا عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان عن مسلم قال: رأيت عبد الرحمن بن ابى ليلي قدم عبد الله بن حكيم على امه و كان امام الحى، حدثنا وكيع عن اسراييل عن جابر عن عامر عن جرير قال: يتقدم الامام، حدثنا وكيع عن سفيان عن الحسن بن عمرو قال: مات ابن ابى معشر فلم يحضر الامام فقال: ليتقدم من كان يصلى بعد الامام، حدثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن سالم و القاسم و طاوس و مجاهد و عطاء انهم كانوا يقدمون الامام على الجنازة، حدثنا حفص بن غياث عن عمه قال: شهدت طلحة و زبيدا و قد ماتت امرأة ذى قرابة لهم فقدموا امام الحى، حدثنا وكيع عن اسراييل عن جابر عن عبد الرحمن عن الأسود و علقمة قالا: يتقدم الامام - اهـ ج ١ ص ١٠٦ . قال البيهقى فى باب من قال الوالى احق بالصلاة على الميت من الولى، ج ٤ ص ٢٨: روى هذا القول ==

بهم في صلاتكم المكتوبات^١ ولا ترضون بهم على الموتى! قال محمد:
وبه نأخذ، ينبغي للولى أن يقدم إمام المسجد ولا يجبر على ذلك، وهو
قول أبي حنيفة - رضى الله عنه^٢.

== عن علقمة والأسود وسويد بن غفلة وعطاء وطاوس ومجاهد وسالم والقاسم
والحسن البصرى قالوا: الامام يتقدم، ويروى عن علي وجابر بن عبد الله ولا يثبت
عنهما، لكن المشهور عن الحسين بن علي رضى الله عنهما؛ ثم روى بسنده من طريق
سفيان عن سالم بن أبي حفصة قال سمعت أبا حازم يقول: أتى لشاهد يوم مات الحسن
ابن علي رضى الله عنهما فرأيت الحسين بن علي رضى الله عنهما يقول لسعيد بن العاص
و يطعن في عنقه ويقول: تقدم فلو لا أنها سنة ما قدمت، وكان بينهم شيء فقال
أبو هريرة: أتتفسون على ابن نبيكم بترية تدفونه فيها! وقد سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول: من أحبها فقد أحبني ومن أبغضها فقد أبغضني - ٢٩ ص.

(١) وفي الجامع «المكتوبة».

(٢) وفي ج ١ ص ٤٢٣ من كتاب الأصل للامام محمد: «قلت: رأيت الصلاة على
الميت من أحق بها؟ قال: إمام الحى أحق بالصلاة عليه. قلت: فإن لم يكن إمام؟ قال:
الأب أحق من غيره. قلت: فالابن والآخ والأب؟ قال: الأب أحق من هؤلاء.
قلت: فابن العم أحق بالصلاة على المرأة أم زوجها؟ قال: بل ابن العم أحق من الزوج
إذا لم يكن لها منه ابن». وفي المختصر الكافي ق ٣١: «و إمام الحى أحق بالصلاة على
الميت، فإن لم يكن الامام فالأب أحق من غيره، وابن العم أحق بالصلاة على امرأة
من زوجها إذا لم يكن لها منه ابن». وفي شرحه للسرخسى: «وحاصل المذهب عندنا
أن السلطان إذا حضر فهو أحق بالصلاة عليه لأن إقامة الجمعة والعديد إليه، فكذلك
الصلاة على من كان يحضر الجمعة والعديد، ولأن في التقدم على السلطان ازدراء به
و المأمور في حقه التوقير، ولما مات الحسن بن علي رضى الله عنهما حضر جنازته ==

== سعيد بن العاص قدمه الحسين رضى الله عنها و قال : لو لا انها سنة ما قدمتك ؛
وكذلك ان حضر القاضى فهو احق بالصلاة عليه ، فان لم يحضر واحد منها فامام
الحى عندنا لأن الميت كان راضيا بامامته فى حياته فهو احق بالصلاة عليه بعد موته ،
وعند الشافعى الولى احق من امام الحى ، لظاهر قوله تعالى « و اولو الارحام بعضهم
اولى ببعض » (فان لم يحضر امام الحى فالأولياء) و فى الكتاب قال : الأب احق من
غيره ، و هو قول محمد ، فأما عند ابى يوسف فالابن احق من الأب و لكن الأولى ان
يقدم الأب لأنه جده و فى التقدم عليه ازدراء به فالأولى ان يقدمه ، وعند محمد الأب
اعم ولاية حتى يعم ولاية النفس و المال ، وهذا نظير اختلافهم فى ولاية الزوج ؛
(و ابن العم احق بالصلاة على المرأة من زوجها ان لم يكن لها منه ابن) لما روى
ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ماتت امرأة له فقال لأولياها : كنا احق بها حين
كانت حية فأما اذا ماتت فانتم احق بها ؛ و لأن الزوجية تنقطع بالموت ، و القرابة
لا تنقطع به - انتهى ما قاله السرخسى ج ٢ ص ٦٢ . و فى مختصر الكرخى و شرحه
لأبى الحسين القدورى : (قال ابو حنيفة : يصلى على الجنازة أئمة الحى) قال (لأن
الذى يصلى بالاحياء هو الذى يصلى على الموتى ، و هو قول ابراهيم) و قال الحسن
عن ابى حنيفة : يصلى الامام ان حضر او القاضى او الولى ، فان لم يحضر واحد منهم
فينبغى ان يقدموا امام الحى ، فان لم يكن امام الحى فأقرب الناس من الميت ؛ و قال محمد :
ينبغى للولى ان يقدم امام المسجد و لا يجبر على ذلك ، و هو قول ابى حنيفة ؛ و قال
ابن سماعة عن ابى يوسف : الصلاة على الميت الى الاولياء دون امام الحى ؛ و جملة
هذا [ان] السلطان اولى بالصلاة اذا حضر ، لما روى ان النبى صلى الله عليه و سلم
قال : لا يؤم الرجل فى سلطانه و لا يجلس على تكريمته الا باذنه ؛ و روى ان الحسن
رضى الله عنه لما مات دفع الحسين رضى الله عنه فى ظهر سعيد بن العاص و قال : لو لا
انها السنة لما قدمتك ؛ و ذكر ابو يوسف فى الاملاء انه قدم مروان و قال : لو لا ==

٢٤٠ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم: ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمسا وستا وأربعا حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم، ثم كبروا بعد ذلك في ولاية أبي بكر رضى الله عنه حتى قبض أبو بكر رضى الله عنه، ثم ولى^١ عمر بن الخطاب رضى الله عنه ففعلوا ذلك في ولايته فلما رأى ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: إنكم معشر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متى ما تختلفون يختلف من بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فأجمعوا على شيء يجتمع^٢ عليه^٣ من بعدكم؛ فأجمع رأى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن ينظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم حين قبض فيأخذون به فيرفضون به ما سوى ذلك، فنظرو فوجدوا آخر

= أنها السنة لما قدمته؛ واما امام الحى فتقدمه على طريق الأفضل وليس بواجب كتقديم السلطان. هكذا فسرهُ ابن شجاع لأنهم رضوا بتقديمه عليهم في حال حياتهم فكذلك بعد موتهم، ولا يجب ذلك لأن السلطان إنما قدم لأن التقديم عليه افساد لأمر العامة والمسلمين، وهذا المعنى لا يوجد في امام الحى اه ج ١ ق ٢١٣/٢٠٢ و في ج ١ ص ٤٥٧ من فتح القدير: واما امام الحى فلما ذكر، وليس تقديمه بواجب بل هو استحياب، وتعليل الكتاب يرشد اليه؛ و في جوامع الفقه: امام المسجد الجامع اولى من امام الحى - اه . وستجىء هذه المسألة بتمامها في باب من اولى بالصلاة على الجنازة، وكان ينبغى ان يذكر هذا الاثر في ذاك الباب لتذكر احكام الباب كلها في مقام واحد .

(١) و في الاصفية « ثم ولى بعده عمر بن الخطاب » .

(٢) و في نصب الراية ناقلا عن الآثار « يجتمع » مكان « يجتمع » .

(٣) كذا في نصب الراية ناقلا عن الآثار وهو الصواب، وكان في الاصول « به عليه » وليس بصواب، والصواب احدهما، فلعل « به » كان نسخة على هامش الاصل فأدرجه الناسخ في المتن ظاناً بأنه من تروك الاصل فجمع بينهما . و في ج ١ ص ٤٤٥ =

جنازة كبر عليها رسول الله^١ صلى الله عليه وسلم أربعا^٢ .

قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه .

= من جامع المسانيد « على شيء يأخذ به بعدكم » وهذا في رواية الأشناني وابن خسرو وغيرهما كما سيذكر بعد .

(١) وفي الأصفية « النبي » مكان « رسول الله » .

(٢) وأخرجه الامام ابو يوسف في ص ٧٩ من آثاره : ثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر على الجنازة ستا وخمسا واربعا ، و ان ابا بكر حين استخلف كبر كذلك ، فلما استخلف عمر جمع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال : انكم قد اختلفتم فان الناس حديث عهد بالجاهلية ، قال فانظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : فنظروا فوجدوه كبر اربعا ، فقال عمر : كبروا اربعا - اه . وأخرجه القاضي عمر بن الحسن الأشناني في مسنده عن بشر بن موسى الأسدي عن ابي عبد الرحمن عبد الله بن يزيد المقرئ عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنازة اربعا او خمسا او اكثر ، وكان الناس في ولاية ابي بكر على ذلك ، فلما ولي عمر رأى اختلافهم لجمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال : يا اصحاب محمد ! متى تختلفون يختلف من بعدكم فأجمعوا على شيء يأخذه من بعدكم ، فأجمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ينظروا الى آخر جنازة صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض فيأخذون بذلك و يرفضون ما سوى ذلك ، فنظروا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض اربع تكبيرات ، فأخذوا بأربع وتركوا ما سواها - اه . وأخرجه ابن خسرو بسنده عن القاضي الأشناني المذكور من طريق المقرئ وهوذة بن خليفة عنه نحوه . وأخرجه الحسن بن زياد ايضا في كتاب الآثار عنه ، راجع ج ١ ص ٤٤٤ - ٤٥٠ من جامع المسانيد . وأخرج الحارثي عن صالح بن =

== سعيد عن صالح بن محمد عن حماد بن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن غير واحد أن عمر بن الخطاب جمع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسأهم عن التكبير على الجنازة فقال لهم: انظروا آخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم، فوجدوه قد كبر عليها أربعاً حتى قبض. قال عمر: فكبروا أربعاً - اهـ؛ راجع ج ١ ص ٤٤٧ من جامع المسانيد. وإخرجه أبو نعيم الأصبهاني في مسند الإمام ق ١٩ / ٢ موصولاً متصلاً: حدثنا أبو علي محمد بن أحمد حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة ثنا جندل بن واثق ثنا مندل عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن علقمة قال: جمع عمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأهم عن التكبير على الجنائز فقالوا: آخر جنازة صلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً - اهـ. قلت: و«مندل» يتكلمون فيه، قال عبد الله بن أحمد عن أبيه: ضعيف الحديث، فقلت: لحبان أخوه؟ قال: هو أصح منه، يعني مندلاً أصح من حبان، وقال أحمد بن أبي مريم عن ابن معين: ليس به بأس، يكتب حديثه، وقال عثمان الدارمي عن ابن معين: لا بأس به، وقال معاذ بن معاذ الغنبري: دخلت الكوفة فلم أر أحداً أروع من مندل، وقال يعقوب بن شيبة: كان أشهر من أخيه حبان وهو أصغر سناً منه، وأصحابنا يحيى بن معين وعلي بن المديني وغيرهما من نظرتهما يضعفونه في الحديث، وكان خيراً فاضلاً صدوقاً، وهو ضعيف الحديث، وهو أقوى من أخيه في الحديث، وقال العجلي: جائر الحديث - راجع تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ٢٩٨. وحديث جمع عمر الصحابة على أربع رواه الطحاوي مرسلًا وموصولًا، أما المرسل فقال: حدثنا فهد قال حدثنا علي بن معبد قال حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد يعني ابن أبي أنيسة عن حماد عن إبراهيم قال: قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس مختلفون في التكبير على الجنائز لا تشاء أن تسمع رجلاً يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر سبعاً، وآخر يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر خمساً، وآخر يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر =

== اربعا الاسمعة . فاختلفوا في ذلك فكانوا على ذلك حتى قبض ابو بكر فلما ولي عمر و رأى اختلاف الناس في ذلك شق ذلك عليه جدا فأرسل الى رجال من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : انكم معاشر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تختلفون على الناس يختلفون (كذا) من بعدكم ، ومتى تجتمعون على امر يجتمع الناس عليه فانظروا امرا تجتمعون عليه ، فكأبما ايقظهم فقالوا : نعم ما رأيت يا امير المؤمنين فأشعر علينا ، فقال عمر : بل اشيروا انتم على فانما انا بشر مثلكم ، فتراحموا الامر بينهم فأجمعوا امرهم على ان يجعلوا التكبير على الجنازة مثل التكبير في الأضحية و الفطر اربع تكبيرات فأجمع امرهم على ذلك - انتهى ج ١ ص ٢٨٦ من شرح معاني الآثار و اما ما رواه موصولا فقال : حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عامر بن شقيق عن ابي وائل ان عمر بن الخطاب جمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأطهم عن التكبير على الجنازة فأخبر كل واحد منهم بما رأى و بما سمع فجمعهم عمر على اربع تكبيرات كأطول الصلوات صلاة الظهر - اه ص ٢٨٨ . و اخرجه ابن ابى شيبة في ج ٤ ص ١١٥ من مصنفه : حدثنا وكيع عن سفیان عن عامر بن شقيق عن ابي وائل قال : جمع عمر الناس فاستشارهم في التكبير على الجنازة فقال بعضهم : كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا ، وقال بعضهم : سبعا ، و قال بعضهم : كبر اربعا ، قال : فجمعهم على اربع تكبيرات كأطول الصلاة - اه (ما قالوا في التكبير على الجنازة - من كبر اربعا) ص ١١٣ . و رواه البيهقي من طريق اسيد بن عاصم ثنا الحسين بن حفص عن سفیان قال حدثني عامر بن شقيق الأسدي عن ابي وائل قال : كانوا يكبرون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعا وخمسا وستا او قال اربعا فجمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر كل رجل بما رأى فجمعهم عمر رضى الله عنه على اربع تكبيرات كأطول الصلاة ؛ قال البيهقي : و رواه وكيع عن سفیان فقال « اربعا » ==

== مكان « ستا » وفيما روى وكيع عن مسعر عن عبد الملك بن ايباس الشيباني عن ابراهيم قال : اجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ابي مسعود الانصاري فأجمعوا ان التكبير على الجنازة اربع - اه ج ٤ ص ٣٧ - و اخرج ابن ابي شيبة عن ابن فضيل عن العلماء عن عمرو بن مرة قال : قال عمر : كل قد فعل ، فقالوا : نجتمع على امر يأخذ به من بعدنا ، فكبروا على الجنازة اربعا - اه ج ٤ ص ١١٥ و روى عن حسين بن علي عن زائدة عن عبد الله بن يزيد قال قال ابراهيم : اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في التكبير على الجنازة ثم اتفقوا على اربع تكبيرات - اه ص ١١٥ و روى عن ابي معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال : سئل عبد الله عن التكبير على الجنائز فقال : كل ذلك قد صنع ، و رأيت الناس قد اجمعوا على اربع ، و روى عن هشيم قال اخبرنا مغيرة عن ابراهيم عن ابن مسعود قال : كنا نكبر على الميت خمسا وستاسم اجتمعنا على اربع تكبيرات - اه ص ١١٤ و اخرج ابن خسرو في مسنده فقال : و اخبرنا ابو القاسم بن احمد بن عمر انا عبد الله بن الحسن الخلال انا عبد الرحمن بن عمر نا محمد بن ابراهيم بن حبيش نا محمد بن شجاع نا الحسن بن زياد حدثنا ابو حنيفة عن الهيثم عن ابن سيرين عن علي رضي الله عنه انه كان (يعني النبي صلى الله عليه وسلم) يكبر على الجنائز ستا وخمسا و اربعا ، فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم كان المسلمون على ذلك في خلافة ابي بكر رضي الله عنه وكانوا كذلك في اول خلافة عمر رضي الله عنه فلما رأى اختلافهم جمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال : متى تختلفون يختلف من بعدكم ، فأجمع رأيهم ان ينظروا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض فأخذوا بذلك و يرفضون ما سواه فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض كبر عليها اربع تكبيرات فأخذوا بالاربعة وتركوا ما سوى ذلك - اه ق ١٩٤ و راجع جامع المسانيد ج ١ ص ٤٤٥ و اخرج البيهقي من طريق علي بن الحجد ==

٢٤١ - محمد قال أخبرنا أبو حذيفة قال حدثنا الهيثم عن أبي يحيى عمير بن سعيد النخعي^١ عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه صلى على يزيد بن المكفف^٢ فكبر أربع تكبيرات ، وهو آخر شيء كبره على رضى الله عنه

= ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال : سمعت سعيد بن المسيب يحدث عن عمر رضى الله عنه قال كل ذلك قد كان أربعاً وخمسة فاجتمعنا على أربع التكبيرات على الجنازة
 اه - ج ٤ ص ٣٧ .

(١) عمير بن سعيد النخعي الصهبائي أبو يحيى الكوفي ، روى عن علي و ابن مسعود و ابن موسى و سعد بن أبي وقاص و الحسن بن علي و علقمة و مسروق ، و روى عنه الشعبي و السبيعي و الأعمش و أبو حصين و الزبير بن عدى و طلحة بن مصرف و مطرف بن طريف و فطر بن خليفة و عدة ، روى له الستة الا النسائي فانه اخرج له في مسند علي له عندهم حديث واحد عن علي في حد شارب الخمر ، و ثقة ابن معين ، و ذكره ابن حبان في الثقات و قال : مات سنة سبع و مائة ، و قال ابن سعد مات سنة ١٥٠ . قلت : الصهبائي بضم الصاد قاله في التقريب . قال الحافظ في التهذيب : و قال العجلي : عمير بن سعد ثقة سمع من عبد الله ، و افرط أبو محمد بن حزم في الكلام على الملائكة من كتاب الملل و النحل فقال : انه مجهول و انه روى حديثين عن علي ما تعلم له غيرهما ، احدهما في ذكر شارب الخمر يعنى الذى اخرج به البخارى ، و الآخر في قصة هاروت و ماروت ، قال : و كلاهما كذب كذا قال ، و لقد استعظمت هذا القول ، و لو لا شرطى في كتابي ما عرجت عليه فانه من اشنع ما وقع لابن حزم - سبحانه الله ، و قد وقف له عن علي على حديث آخر انه كبر على يزيد بن المكفف اربعاً ، و له روايات عن غير علي ، فما ادرى هذا الجزم من ابن حزم - اه . راجع ج ٨ ص ١٤٦ من تهذيب التهذيب .

(٢) قال الحافظ في الاثار برواة الآثار : و يزيد بن المكفف كان من اصحاب علي و مات في خلافته فصول عليه ، و له ذكر و ليست له رواية - اه .

على الجنائز ١ .

(١) زاد في الأصفيه قال محمد : و به نأخذ ، و ليس هذا مقامه . و اخرج الحديث ابن خسرو في مسند الامام له قال : و اخبرنا الشيخ العدل ابو الفضل بن خيرون رحمه الله قراءة عليه انا ابو علي الحسن بن احمد بن شاذان انا القاضي ابو نصر احمد بن نصر بن اشكاب البخارى نا عبد الله بن طاهر القزويني نا اسمعيل بن توبة نا محمد بن الحسن عن ابي حنيفة نا الهيثم عن ابي يحيى عمير بن سعيد النخعي عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انه صلى على يزيد بن المكف فكبّر اربع تكبيرات ، و هو آخر شيء كبره على علي الجنائز - اه ق ١٩٢ . و ذكره الخوارزمي في ج ١ ص ٤٤٤ من جامع المسانيد . و اخرجه الامام ابو يوسف في ص ٧٩ من آثاره : حدثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن الهيثم عن ابي يحيى عن علي رضى الله عنه انه كبر على يزيد ابن المكف اربع تكبيرات - اه . و اخرجه ابن خسرو في مسنده قال : و اخبرنا ابو القاسم بن احمد بن عمر انا عبيد الله بن الحسن الخلال انا عبد الرحمن بن عمر نا محمد ابن ابراهيم بن حبيش نا محمد بن شجاع نا الحسين بن زياد نا ابو حنيفة عن الهيثم عن ابي يحيى عن علي رضى الله عنه انه كبر على يزيد بن المكف اربع تكبيرات - اه ق ١٩٤ . و اخرجه الطحاوى في ج ١ ص ٢٨٨ من شرح آثاره : حدثنا يزيد قال ثنا يحيى قال ثنا اسمعيل بن ابي خالد قال ثنا عمير بن سعيد قال : صليت مع علي رضى الله عنه على يزيد بن المكف فكبّر عليه اربعا ؛ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا مسعر عن عمير مثله حدثنا علي بن شيبه قال ثنا يزيد بن هارون قال انا اسمعيل بن ابي خالد قال سمعت عمير بن سعيد - فذكر مثله ؛ حدثنا علي قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عمير بن سعيد عن علي مثله - اه . و اخرجه ابن ابي شيبه : حدثنا حفص عن حجاج عن عمير بن سعيد قال : صليت خلف علي على يزيد بن المكف فكبّر عليه اربعا ؛ حدثنا عباد بن العوام عن حجاج عن عمير عن علي مثله - اه (ما قالوا =

٢٤٢ — محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة قال : حدثنا سعيد بن المرزبان^١ عن

= في التكبير على الجنازة - من كبر اربعاً ج ٤ ص ١١٤) . و اخرج ايضاً عن حميد ابن عبد الرحمن عن ابن ابي ليلى عن عمير بن سعيد ان علياً كبر على يزيد بن المكفف اربعاً و ادخله من قبل القبلة - اه ج ٤ ص ١٣١ و اخرجه عن علي بن مسهر عن الشيباني عن عمير بن سعيد قال صليت مع علي بن يزيد بن المكفف فكبر عليه اربعاً ثم مشى حتى اتاه و قال : اللهم ! عبدك و ابن عبدك نزل بك اليوم فاغفر له ذنبه و وسع عليه مدخله فانا لا نعلم منه الا خيراً و انت اعلم به - اه (في الدعاء لليت بعد ما يدفن و يسوى عليه) ص ١٣٢ . و اخرجه البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان ثنا ابو نعيم ثنا مسعر عن عمير بن سعيد ابي يحيى النخعي قال : صليت خلف علي بن ابي طالب رضي الله عنه على ابن المكفف فكبر عليه اربعاً ثم اتى قبره فقال : اللهم ! عبدك و ولد عبدك نزل بك و انت خير منزل به ، اللهم وسع له مدخله و اغفر له ذنبه فانا لا نعلم الا خيراً و انت اعلم به - اه ج ٤ ص ٣٧ . و اخرجه امامنا الشافعي في كتاب الآم ج ٧ ص ١٥٦ : أخبرنا ابو معاوية عن الأعمش عن عمير بن سعيد ان علياً رضي الله عنه كبر على ابن المكفف اربعاً - اه .

(١) سعيد بن المرزبان العنسي ابو سعد البقال الكوفي الأعور مولى حذيفة ، روى عن انس و ابي وائل و ابي عمرو الشيباني و عكرمة و ابي سلمة بن عبد الرحمن و محمد بن ابي موسى و جماعة ، و عنه الأعمش و هو من أقرانه و شعبة و سفيانان و ابو بكر بن عياش و هشيم و يزيد بن هارون و يعلى بن عبيد و عبيد الله بن موسى و غيرهم ، روى له (بنج ت ق) قال ابو زرعة : لين الحديث مدلس ، قيل : هو صدوق ؟ قال : نعم كان لا يكذب ، و قال ابن عدى : هو في جملة ضعفاء الكوفة الذين يجمع حديثهم و لا يترك ، قال الصريفي : مات سنة بضع و اربعين و مائة ، و قال ابو داود : كان من أقرأ الناس - راجع ج ٤ ص ٧٩ من تهذيب التهذيب .

عبد الله بن أبي أوفى^١ رضى الله عنهما أنه كبر على ابنة له أربعا^٢ .

(١) عبد الله بن أبي أوفى علقمة بن خالد الأسلمى ، صحابي بن صحابي ، شهد بيعة الرضوان ، روى عنه عمرو بن مرة وطلحة بن مصرف و عدى بن ثابت و الأعشى ، قال الواقدي : مات سنة ست و ثمانين ، و قال أبو نعيم : سنة سبع (اى و ثمانين) ، قال عمرو بن علي : هو آخر من مات بالكوفة من الصحابة - من الخلاصة .

(٢) و أخرجه الحافظ طلحة بن محمد عن أبي الطيب إبراهيم بن شهاب عن عبيد الله بن عبد الرحمن الواقدي عن أبيه عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة عن سعيد بن المرزبان مولى حنيفة بن اليان عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما أنه كبر على ولده أربعا - اهـ ج ١ ص ٤٤٦ . قال الحافظ : و رواه عن أبي حنيفة أيضا محمد بن مسروق - ص ٤٤٧ . و أخرجه الحافظ محمد بن المظفر في مسنده عن أبي علي أحمد بن علي بن شعيب عن أحمد بن عبد الله الكندى عن علي بن معبد عن محمد بن الحسن عن أبي حنيفة رضى الله عنه عن سعيد بن المرزبان أبي سعد البقال عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما أنه كبر على ابنة له أربعا و قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه و سلم يفعل - اهـ ج ١ ص ٤٥٤ من جامع المسانيد . قلت : في نسخة الجامع المطبوع « ابنة » و هو تصحيف و سقوط لفظ « له » و هو في مسند ابن خسرو بهذا السند « ابنة له أربعا » و هو مطابق لما في الآثار . و أخرجه ابن خسرو في مسنده : أخبرنا الشيخ العدل أبو الفضل أحمد بن الحسن بن خيرون أنا أبو علي الحسن بن أحمد بن إبراهيم بن شاذان أنا القاضي أبو نصر بن أشكاب البخارى نا عبد الله بن طاهر القزوينى نا اسمعيل بن توبة نا محمد بن الحسن عن أبي حنيفة نا سعيد بن المرزبان عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما أنه كبر على ابن له أربعا . و أخبرنا الشيخ أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد أنا أبو محمد الجوهري أنا أبو الحسين بن المظفر نا أبو علي أحمد بن علي بن شعيب بمصر نا أحمد بن عبد الله الكندى نا علي بن معبد نا محمد بن الحسن نا أبو حنيفة نا سعيد =

= ابن المرزبان عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهما انه كبر على ابنة له الهجرى .
وقال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل - اه ق ٨٤ ؛ وقد نقلته من
جامع المسانيد . و أخرجه الحافظ ابو نعيم الاصبهاني في مسنده : اخبرنا محمد بن المظفر
ثنا احمد بن شعيب ثنا احمد بن عبيد الله اللجلاج ثنا علي بن معبد ثنا محمد بن الحسن
ثنا ابو حنيفة ثنا سعيد بن المرزبان عن عبد الله بن أبي أوفى انه كبر على ابنة له فكبر
اربعا وقام بعد الرابعة قليلا فلما انصرف قال : لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعل مثل ما فعلت ؛ قال : رواه القاضى ابو احمد : حدثني احمد بن محمد بن مصطفى ثنا
محمد بن عبيد بن ثعلبة انبا عبد الحميد الخزاز انبا ابو سعد البقال الأعور قال رأيت
عبد الله بن أبي أوفى صلى على ابنة له فكبر عليها اربعا وقام بعد الرابعة قليلا فلما
انصرف قال : لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت في جنازة -
اه ق ٢٩ / ٢ . و أخرجه الطحاوى : حدثنا اسمعيل بن اسحاق قال ثنا ابو نعيم قال ثنا
شريك عن ابراهيم الهجرى قال : صلى بنا ابن ابي أوفى على ابنة له فكبر عليها اربعا
ثم وقف فانتظرنا بعد الرابعة تسليمه حتى ظننا انه سيكبر الخامسة ثم سلم ثم قال :
اراكم ظنتم انى سأكبر الخامسة ولم اكن لأفعل ذلك ، وهكذا رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يفعل ؛ حدثنا ابن ابي دارود قال ثنا الحوضي قال ثنا خالد بن عبد الله
عن الهجرى - فذكر باسناده مثله ؛ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن
الهجرى - فذكر باسناده . ثله ، اه ج ١ ص ٢٨٥ - ٨٦ من شرح معاني الآثار .
قلت : الهجرى بفتحين ابراهيم بن مسلم العبدى ابو اسحاق الكوفى ، روى له ابن ماجه ،
يضعفونه في الحديث لكنه ليس بمنفرد بالرواية - كما علمت و ستعلم . و أخرجه ابن ابي
شيبه في ج ٤ ص ١١٥ من مصنفه : حدثنا ابو معاوية عن الهجرى قال : صليت مع عبد الله
ابن ابي أوفى على جنازة فكبر عليها اربعا ثم قام هنيهة حتى ظننت انه يكبر خمسا ثم سلم
فقال : أكنتم ترون انى اكبر خمسا ؟ انما كنت كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم =

== قام. - اه. و أخرجه البيهقي من طريق قبيصة : ثنا الحسن بن صالح عن أبي يعفور عن عبد الله بن أبي أوفى قال : شهدته وكبر على جنازة اربعا ثم قام ساعة يعني يدعو ثم قال : أترون كنت اكبر خمسا ؟ قالوا : لا . قال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر اربعا ؟ و رواه ايضا ابراهيم الهجرى عن ابن أبي أوفى بمعناه الا انه قال : قالوا : قد رأينا ذلك ، قال : ما كنت لأفعل ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر اربعا ثم يمكث ما شاء الله ؛ اخبرناه ابو عبد الله الحافظ ثنا ابو العباس انبا محمد ابن اسحاق انبا جعفر بن عون انبا ابراهيم الهجرى - فذكره في قصة ذكرها عن ابن أبي أوفى ، اه ج ٤ ص ٣٥ - ٣٦ ؛ و أخرجه من طريق محمد بن مسلمة ثنا يزيد بن هارون انبا شريك عن ابراهيم الهجرى قال : امنا عبد الله بن أبي أوفى على جنازة ابنته فكبر اربعا فكث ساعة حتى ظننا انه سيكبر خمسا ثم سلم عن يمينه و عن شماله فلما انصرف قلنا له : ما هذا ؟ قال : انى لا ازيدكم على ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ، او : هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ركب دابته و قال للغلام : اين انا ؟ قال : أمام الجنازة ، قال ألم انهك ؟ و كان قد كف يعنى بصره - اه باب من قال يسلم عن يمينه و عن شماله ج ٤ ص ٤٣ . و أخرجه الحاكم في ج ١ ص ٣٦٠ من المستدرک من طريق شعبة عن ابراهيم الهجرى عن عبد الله بن أبي أوفى قال : توفيت ابنة له فقبعا على بغلة يمشى خلف الجنازة و نساء يرثنها فقال : يرثن او لا يرثن قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المراثى و لنفض احدا كن من عبرتها ما شاءت ، ثم صلى عليها فكبر عليها اربعا ثم قام بعد الرابعة قدر ما بين التكبيرتين يستغفر لها و يدعو و قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا ، (قال) هذا حديث صحيح و لم يخرجاه ، و ابراهيم بن مسلم الهجرى لم ينقم عليه بحجة - اه . قلت : ابو يعفور العبدى الكوفى الكبير اسمه « وقدان » و قيل « واقد » روى عن ابن عمر و ابن أبي أوفى و انس ، و عنه ابنه يونس و اسراييل و الثورى و شعبة ==

= و ابو الاحوص و ابو عوانة و ابن عينة ، روى له الستة ، ثقة ، مات سنة عشرين ومائة ، قال الحافظ : يل بعدها بسنين - راجع ج ١١ ص ١٢٣ من التهذيب .

قلت : و في الباب آثار مرفوعة و موقوفة سوى ما ذكره في كتاب الآثار تدل على ان يكبر على الجنائز اربعا ، منها ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه : حدثنا هشيم عن عثمان بن حكيم قال حدثنا خارجة بن زيد عن عمه يزيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه و سلم صلى على قبر امرأة فكبر اربعا ، حدثنا سعيد بن يحيى عن سفيان بن حسين عن الزهرى عن ابي امامة بن سهل عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه و سلم صلى على قبر امرأة فكبر اربعا ، حدثنا يزيد بن هارون عن سليم بن حيان عن سعيد ابن ميناء عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه و سلم صلى على اصحمة النجاشى فكبر عليه اربعا ، حدثنا ابن عينة عن الزهرى عن سعيد ان رسول الله خرج الى بقيع فضلى على النجاشى فكبر عليه اربعا ، حدثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهرى عن سعيد ابن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال : ان النجاشى قد مات ؛ فخرج رسول الله صلى الله عليه و سلم الى البقيع و صففنا خلفه و تقدم رسول الله صلى الله عليه و سلم فكبر اربع تكبيرات . و اخرجه الطحاوى في شرح الآثار : حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داود عن سليم بن حيان عن سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه و سلم كبر على النجاشى اربعا ، حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه و سلم نعى للناس النجاشى في اليوم الذى مات فيه ثم خرج الى المصلى فصف بهم و كبر عليه اربع تكبيرات ، حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه و سلم مثله ، حدثنا ابو بشر الرقى قال ثنا شجاع عن عبيد الله بن عمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن بعض اصحاب =

== النبي صلى الله عليه وسلم مثله ورواه البيهقي عن الزهري عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة نحوه - راجع ج ٤ ص ٤٩ - وخرجه البخاري في ص ١٧٨ من صحيحه من طريق مالك عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصف بهم وكبر عليه أربع تكبيرات ، حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا سليم بن حيان قال حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على اصحمة النجاشي فكبر أربعاً - اهـ - وقد ذكرناهما ونقلناهما من المصنف ومعاني الآثار قبل . وروى أبو عمر في الاستذكار عن عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن وضاح عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حشمة عن أبيه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر على الجنازة أربعاً وخمسة وستة وسبعاً فثمانياً حتى جاءه موت النجاشي فخرج إلى المصلى فصف الناس وراءه وكبر عليه أربعاً ثم ثبت النبي صلى الله عليه وسلم على أربع حتى توفاه الله عز وجل - انتهى ، اهـ راجع ج ٢ ص ٢٦٨ من نصب الراية - وخرج البيهقي في سننه والطبراني في معجمه عن النضر بن عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال : آخر جنازة صلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر عليها أربعاً ، قال البيهقي : تفرد به النضر بن عبد الرحمن وهو ضعيف ، قال : وقد روي هذا من وجوه آخر كلها ضعيفة - الا ان اجتماع أكثر الصحابة على الأربع كالدليل على ذلك - انتهى كلامه ؛ ورواه أبو نعيم في تاريخ اصبهان في ترجمة محمد بن : حدثنا أبو بكر محمد بن اسحاق بن عمران ثنا ابراهيم بن محمد بن الحارث ثنا شيكان بن فروخ ثنا نافع ابو هريرة ثنا عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على اهل بدر سبع تكبيرات وعلى بني هاشم خمس تكبيرات ثم كان آخر صلاته أربع تكبيرات الى ان خرج من الدنيا - انتهى ؛ ورواه ابن حبان في كتاب الضملاء من حديث محمد بن معاوية أبي علي النيسابوري ==

== عن أبي المليح عن ميمون بن مهران عن ابن عباس و اعله بمحمد بن معاوية -
 راجع ج ٢ ص ٢٦٧ - ٦٨ من نصب الراية . و اخرج البيهقي من طريق عثمان بن
 سعد عن الحسن عن عتي عن أبي عن النبي صلى الله عليه و سلم قال : صلت الملائكة
 على آدم فكبرت عليه اربعا و قالت : هذه ستكم يا بني آدم ! و قيل عن عثمان بن سعد
 باسناده موقوفا على ابي ، و اخرجه الطبراني في الأوسط عن ابي عن النبي صلى الله عليه
 و سلم ان الملائكة غسلت آدم و كبرت عليه اربعا و قالوا : هذه ستكم يا بني آدم -
 راجع ج ٣ ص ٣٥ من مجمع الزوائد ثم قال فيه : عثمان بن سعد وثقه ابن معين وضعفه
 جماعة . و اخرجه الحاكم في ج ١ ص ٣٨٥ من المستدرک من طريق الهيثم بن جميل :
 ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن عن انس قال : كبرت الملائكة على آدم اربعا ، و كبر
 ابو بكر على النبي صلى الله عليه و سلم اربعا ، و كبر عمر على ابي بكر اربعا ، و كبر صهيب
 على عمر اربعا ، و كبر الحسن على علي اربعا و كبر الحسين على الحسن اربعا ، (ثم قال)
 هذا حديث صحيح الاسناد و لم يخرجاه ، و المبارك بن فضالة من اهل الزهد و العلم بحيث
 لا يجرح مثله الا ان الشيخين لم يخرجاه لسوء حفظه ، و لهذا الحديث شاهد اخبرناه
 ابو احمد بكر بن محمد الصيرفي بمرور ثنا جعفر بن محمد بن شاكر ثنا خنيس بن بكر بن
 خنيس ثنا الفرات بن السائب الجزري عن ميمون بن مهران عن عبد الله عباس قال : آخر
 ما كبر رسول الله صلى الله عليه و سلم على الجنائز اربعا ، و كبر عمر على ابي بكر اربعا ،
 و كبر عبد الله بن عمر على عمر اربعا ، و كبر الحسن بن علي على علي اربعا ، و كبر الحسين
 ابن علي على الحسن اربعا ، و كبرت الملائكة على آدم اربعا ، (ثم قال) لست ممن
 يخفى عليه ان الفرات بن السائب ليس من شرط هذا الكتاب و انما اخرجته شاهدا -
 اه ما في المستدرک ص ٣٨٦ . و اخرجه الدارقطني عن الفرات بن السائب عن ميمون
 ابن مهران عن عبد الله بن عباس قال : آخر ما كبر النبي صلى الله عليه و سلم على
 الجنائز اربع تكبيرات ، و كبر عمر على ابي بكر اربعا ، و كبر ابن عمر على عمر ==

== اربعا ، وكبر الحسن بن عليّ عليّ اربعا ، وكبر الحسين بن عليّ عليّ الحسن اربعا ، وكبرت الملائكة على آدم اربعا ؛ قال الدارقطني : والفرات متروك - راجع ص ١٩١ من سنن الدارقطني و نقلها في نصب الراية ج ٢ ص ٢٦٧ . و ذكر في مجمع الزوائد عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه ابراهيم فكبر عليه اربعا ، رواه ابو يعلى ، وفيه محمد بن عبيد الله العرزمي وهو ضعيف ، و ذكر عن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه ابراهيم وكبر عليه اربعا ، رواه البزار والطبراني في الأوسط ، وفيه عبد الرحمن بن مالك بن مغول وهو متروك ؛ وعن عامر بن ربيعة قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى على عثمان بن مظعون وكبر عليه اربعا وقام على قبره وحثا فيه ثلاث حثيات ، رواه الطبراني في الكبير ، وفيه القاسم بن عبد الله العمري وهو متروك ؛ وعن عمران بن ابي عطاء قال : شهدت محمد بن الحنفية حين مات ابن عباس بالطائف فوليه محمد بن الحنفية وكبر عليه اربعا واخذه من قبل القبلة حتى ادخله القبر وضرب عليه فسطاطا ثلاثة ايام ، رواه الطبراني في الكبير و رجاله رجال الصحيح - راجع ج ٣ ص ٣٥ من مجمع الزوائد . واخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم عن عمران نحو ما اخرجه الطحاوي . و اما الآثار الموقوفة على الصحابة والتابعين فمنها ما نقله لك قبل . ومنها ما اخرجه الطحاوي في ج ١ ص ٢٨٨ من شرح آثاره ؛ حدثنا سليمان بن شعيب قال حدثنا الحبيب ثنا ابو عوانة عن ابي حسين عن موسى بن طلحة قال : شهدت عثمان بن عفان صلى على جنازة رجال و نساء فجعل الرجال مما يليه و النساء مما يلي القبلة ثم كبر عليهم اربعا ، حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان عن زيد بن طلحة قال : صليت خلف ابن عباس على جنازة فكبر عليها اربعا ، و روى عن ابي داود عن احمد بن يونس عن اسرائيل عن ابي اسحاق ان الحسن بن علي كبر على علي بن ابي طالب اربعا ، و روى عن ابي بكرة عن ابي احمد عن مسعر عن ثابت بن عبيد قال : صليت خلف زيد بن ثابت على جنازة فكبر اربعا ، وصليت خلف ابي هريرة ==

= على جنازة فكبر عليها اربعا ، (قلت و رواه البيهقي في ج ٢ ص ٣٨ من سننه من طريق شعبة عن مسعر بن كدام عن ثابت بن عبيد قال : صليت مع زيد بن ثابت على امه فكبر عليها اربعا ؛ قال : و روينا عن الشعبي عن زيد بن ثابت انه كبر على امه اربعا) و روى الطحاوي عن فهد عن ابن ابي مريم عن موسى بن يعقوب عن شرحبيل بن سعد قال صلى بنا عبد الله بن عباس على جنازة فكبر اربع تكبيرات ، و روى عن ابن ابي داود عن احمد بن يونس عن اسرائيل عن مهاجر ابي الحسن قال : صليت خلف البراء بن عازب على جنازة فقال : اجتمعتم ؟ قلنا : نعم ، فكبر اربعا ، و روى عن ابن ابي داود عن احمد بن اسرائيل عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال : صليت خلف ابي هريرة على جنازة من رجال و نساء فسوى بينهم و كبر اربعا ، و روى عن صالح عن سعد عن هشيم عن ابي حمزة عمران بن ابي عطاء قال : شهدت وفاة ابن عباس بالطائف فوليه محمد بن الحنفية فصلى عليه اربعا ، و روى عن ابي بكرة ثنا ابو احمد قال ثنا سفیان عن عمران بن ابي عطاء قال : صليت خلف ابن الحنفية على ابن عباس فكبر اربعا - اهـ ، راجع باب التكبير على الجنازة كم هو ص ٢٨٨ - ٢٨٩ . قلت : حديث ابن عباس و ابي هريرة و زيد بن ثابت و ابن الحنفية اخرجه ابن ابي شيبة ايضا في ج ٤ ص ١١٤ من مصنفه ، و روى عن حفص بن غياث و وكيع عن اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن عبد الرحمن بن ابري قال : ماتت زينب بنت جحش و كبر عليها عمر اربعا ثم سأل ازواج النبي صلى الله عليه و سلم من يدخلها قبرها ؟ فقلن : من كان يدخل عليها في حياتها ، و روى عن حفص بن غياث عن عبد الرحمن بن سلع (كذا ، و الصواب : عبد الملك بن سلع ، كما هو عند الطحاوي و البيهقي) عن عبد خير قال : قبض على و هو يكبر اربعا ، و روى عن وكيع عن مسعر عن مهاجر ابي الحسن قال : صليت خلف البراء على جنازة فكبر اربعا ، و روى عن وكيع عن موسى بن علي عن ابيه عن عقبة بن عامر قال : سأله رجل عن التكبير على الجنازة =

== فقال: اربعا، قلت: الليل والنهار سواء؟ فقال: الليل والنهار سواء، وروى عن عباد بن العوام عن حجاج عن نافع ان ابن عمر كان لا يزيد على اربع تكبيرات على الميت - اهـ - وروى عن ابن مسهر عن الشيباني عن الشعبي قال: صلى عبد الله بن عمر على ام كلثوم بنت عليٍّ وانها زيدت قال: فجعل الغلام مما يليه والمرأة مما تلي القبلة - اهـ ص ١٢٣ (في جنازات الرجال والنساء) - قلت: وليس فيه ذكر التكبير - واخرجه الديهقي في ج ٤ ص ٣٨ من سننه من طريق يعقوب بن سفيان ثنا ابو نعيم ثنا رزين يباع الرمان عن الشعبي قال: صلى ابن عمر على زيد بن عمر واهـ ام كلثوم بنت عليٍّ فجعل الرجل مما يلي الامام والمرأة من خلفه فصلى عليهما اربعا وخلفه ابن الحنفية والحسين بن علي و ابن عباس رضي الله عنهم - اهـ - وروى ابن ابي شيبة عن ابي معاوية عن الأعمش عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن معقل (قلت: وفي الأصل «مغفل» تصحيف) قال: كبر على في سلطانه اربعا اربعا هاهنا إلا على سهل بن حنيف فانه كبر عليه ستاً ثم التفت اليهم فقال: انه بدرى، وروى عن وكيع عن عمران بن حدير عن ابي مجلز انه كبر على الجنازة اربعا، وروى عن علي بن مسهر عن الوليد بن عبد الله ابن جميع قال: رأيت ابراهيم صلى على جنازة فكبر اربعا، وروى عن اسحاق بن منصور عن عمران بن ابي زائدة قال: صليت خلف قيس بن ابي حازم على جنازة فكبر اربعا، وعن جعفر بن عون عن ابي الحبيب ان سويدا صلى على جنازة فكبر اربعا - اهـ راجع ج ٤ ص ١١٤ - ١١٥ من المصنف المطبوع - وروى الطحاوي في ج ١ ص ٢٨٧ قال: حدثني القاسم بن جعفر قال ثنا زيد بن اخزم الطائي قال ثنا يعلى بن عمار قال ثنا سليمان بن بشير قال: صليت خلف الأسود بن يزيد، واهـ بن الحارث و ابراهيم النخعي فكانوا يكبرون على الجنازة اربعا، قال همام: وجمع عمر بن الخطاب الناس على اربع إلا على اهل بدر فانهم كانوا يكبرون عليهم خمسا وسبعا و تسعا - اهـ - قلت: هذه الآثار منها صحاح ومنها حسان ومنها ضعاف تصلح =

= لأن تكون شاهدة لغيرها على أنها يتقوى بعضها ببعض درجة الحسن، واتفاق المجتهدين على أربع تكبيرات أيضا يرشدك بأنها خرجت كلها من أصل قوى صحيح وطراً عليها الضعف بعد ذلك، قال ابن الهمام في ج ١ ص ٤٦٠ - ١٦ من فتح القدير : و اخرج الحازمي في كتاب النسخ و المنسوخ عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر على اهل بدر سبع تكبيرات و على بنى هاشم سبع تكبيرات و كان آخر صلاة صلاها اربعاً حتى خرج من الدنيا و ضعف ، و قد روى ان آخر صلاة منه عليه السلام كانت أربع تكبيرات من عدة فلذا قال بعض العلماء : لا توقيت في التكبير ، و جمعوا بين الأحاديث بأنه عليه السلام كان يفضل اهل بدر على غيرهم وكذا بنو هاشم و كان يكبر عليهم خمسا و على من دونهم اربعاً ، و ان الذى حكى من آخر صلاته لم يكن الميت من بنى هاشم ، وجعل بعضهم حديث النجاشي في الصحيحين ناسخاً لأنه رواية أبي هريرة و اسلامه متأخر ، و لا يخفى انه نسخ بالاجتهاد ، و الحق هو النسخ فان ضعف الاسناد غير قاطع بطلان المتن بل ظاهر فيه ، فاذا تأيد بما يدل على صحته من القرآن كان صحيحاً ، و قد تأيد وهو كثرة الطرق و انتشارها في الآفاق خصوصاً مع كثرة المروى عنه ذلك من الصحابة فانه يدل على ان آخر ما تقر عليه الحال منه عليه السلام الأربع ، على ان حديث ابى حنيفة صحيح و ان كان مرسل لصحة المرسل بعد ثقة الرواة عندنا ، وعند وفاة المرسل اذا اعتضد بما عرف موضعه كان صحيحاً ، و هنا كذلك فانه قد اعتضد بكثرة في الطرق و الرواة و ذلك يغلب ظن الحقيقة ، و الله سبحانه اعلم - اه . قلت : و قد ذكرت عن ابى نعيم انه رواه مسنداً عنه ايضا . قلت : هذا ما يتعلق بتكبيرات الجنائز و مرّة نبذة من احكامها ، و اما ما يتعلق بصلاة الجنابة من الأحكام فكثيرة اريدان اذكر ما اهم منها حتى لا يكون هذا التعليق خاليا منها ، و اما ما يتعلق بحكمها فهي واجبة على الكفاية :

=

= قال الامام ابو الحسن الكرخي في مختصره : (الصلاة على الميت واجبة في الجملة لا يسع الاجتماع على تركها ، ومتى فعلها قوم من الناس سقطت عن الباقيين) قال الامام ابو الحسين القدوري في شرحه : و الاصل في وجوب الصلاة على الميت ان الملائكة صلت على آدم عليه السلام و قالت لولده : هذه سنة موتاكم ، وقال عليه الصلاة و السلام : صلوا على كل برّ و فاجر ، و انما كانت فرضا على الكفاية لانها من احكام الموت فاذا قام بها طائفة سقطت فرضيتها عن الباقيين كالتكفين و الدفن ، قال (و يصلى على كل مسلم مات بعد ولادته صغيرا كان او كبيرا ، ذكرا كان او انثى ، حرا كان او عبدا ، إلا البغاة و قطاع الطريق) و ذلك لأن النبي عليه الصلاة و السلام صلى على الموتي مع اختلاف احوالهم و قال « صلوا على كل برّ و فاجر ، و لأن الصلاة من احكام الموت فكل ميت مسلم يصلى عليه الا من خصه الدليل . و اما البغاة فلا يصلى عليهم عندنا ، و قال الشافعي : يصلى عليهم ، و الدليل على قولنا ما روى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انه لم يصلى على قتلى نهروان وغيرهم عن خالفه و لم ينكر ذلك عليه احد من الصحابة ، و لأنهم باينوا الجماعة بالحرب و الدار فصاروا كأهل الحرب ، و اما قطاع الطريق فقد باينوا جماعة المسلمين و خرجوا عن طاعة امامهم و قطعوا سيلهم فصاروا في المبالغة في العداوة كالبغاة ، قال (و كذلك الذى يقتل غيلة بالحق ، رواه ابو يوسف عن ابي حنيفة رضى الله عنه ، قال ابو يوسف : و كذلك كل قاتل غيلة يقتل على متاع يأخذه) و ذلك لأن هؤلاء يسعون في الأرض بالفساد فحكمهم حكم قطاع الطريق في ان قتلهم على وجه الحد فيجرون مجرى قطاع الطريق في منع الصلاة عليهم ، (قال ابو يوسف : و كذا المكابر ، ن في المصير بالسلاح) لأن حرا و له (كذا) ان حكم قطاع الطريق يجرى على من كابر في المصير ، (و لا يصلى على من يولد ميتا) لأن النبي عليه الصلاة و السلام قال : اذا استهل المولود صلى عليه و ان لم يستهل لم يصل عليه ، و لأن هذه صلاة تتعلق بالموت و لا يعلم بحياته فلم يعلم بموته ، و قد يقال =

= في المولود اذا مات في حال ولادته انه ان مات بعد ما خرج اكثره صلوا عليه لأن حكم الأكثر حكم الجميع فكأنه مات بعد الولادة ، و ان مات قبل ان يخرج اكثره لم يصل عليه وكأنه مات في البطن ، قال (و لا يصلى على بعض الانسان اذا وجد الا ان يوجد الأكثر) و ذلك لأن الصلاة على الميت لا تجوز اكثر من مرة . فلو صلينا على البعض صلينا ايضا على الباقي اذا وجدناه اذ ليس احد الأبعاض بالصلاة اولى فيؤدى الى تكرار الصلاة ، و اما اذا وجد الأكثر فانه يصلى عليه لأنه لا يؤدى الى تكرار الصلاة . و الذى روى ان يدا ألقاها طائر من وقعة الجمل فعرفت بالخاتم فصلوا عليها فقد اختلفت الرواية فيه روى انها ألقيت بمكة و روى باليمامة فقلهم ليس بحجة لأنهم بقية اهل الردة اصحاب مسيلة ، و ان كان بمكة فلا يدري من فعل ذلك بعد خروج الجيش منها حتى تكون حجة ، (و من خرج ميتا لم يرث و لم يورث و لم يغسل و لم يقيم فان خرج حيا ثم مات فعلوا به ذلك كله وكذلك اذا استهل) و الاستهلال ان يكون منه ما يدل على حياته من بكاء او تحريك يد او رجل او ان يطرف بهينه . اما من ولد ميتا فلا أنه لم يعلم بحياته فلم يثبت له حكم الغسل الذى يتعلق بالموت ، (و قد قال ابو حنيفة : انه لا يسمى) لأن التسمية من علامات الحياة و لم يوجد (و لا يرث و لا يورث) لأننا اذا لم نعلم حياته لم نصحح انتقال الملك ، فأما الغسل فقد ذكر ابو الحسن انه لا يغسل ، و ذكر الطحاوى ان الجنين الميت يُغسل ، و لم يحك خلافا ، (قال محمد فى السقط الذى قد استبان خلقة : يغسل و يكفن و يحنط و لا يصلى عليه) و روى معلى عن يعقوب عن ابي حنيفة فى المولود يولد ميتا : انه لا يغسل ، و عنه الرواية التى اسقط فيها الغسل هو ان الغسل يفعل للصلاة ، فاذا سقطت الصلاة عنه سقط عنه غسله ، و اما الرواية الأخرى فانه يثبت له حرمة الأديمين ؛ ألا ترى ان الاستبلاذ به يثبت لأمه ، و به تنقضى العدة ! و الغسل يفعل فى الأدمى و ان لم يصل عليه كالكافر ، و لأن الأعضاء اذا وجدت غسلت ، و ان لم يثبت لها حرمة النفس فالسقط اولى و اما اذا انفصل =

== حيا ثم مات فالصلاة عليه واجبة لقوله عليه الصلاة والسلام «إذا استهل المولود صلى عليه» وإذا وجبت الصلاة فالفعل يحتاج إليه لها، فأما الاستهلال فهو أن يظهر منه ما يدل على حياته من صوت أو حركة لأنه إذا علم ذلك صار ميتا والصلاة تتعلق بالموت، والذي روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إذا استهل المولود صار خا صلي عليه» فإن الغالب أن الاستهلال يقع بالصوت فذكر ذلك لدلالته على الحياة، وهذا المعنى موجود في الاضطراب والحركة، قال (ولا يصلي على الميت إلا مرة واحدة) لأنه لو جاز الصلاة على الميت بعد أداء الفرض لصلى على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام بعد دفنه وكرر المسلمون الصلاة على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما؛ فلما لم يفعلوا ذلك دل على أن الصلاة لا يفعل على الميت أكثر من مرة إذا سقط بها الفرض، ولأن الصلاة الأولى تسقط الفرض، فلو جوزنا الثانية كانت نافذة، والتفعل بالصلاة على الميت لا تجوز، والدليل عليه أن من صلى عليها مرة لا يتيقن ولا يلزم إذا سبق غير الولى فصلى أن للولى أن يصلى لأن صلاة غير الولى لا يسقط بها الفرض لأنه لا يستحق التقدم فوق ما فعله مراعى لجواز للولى أن يصلى الصلاة التي يسقط بها الفرض، ولهذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم على قبر مسكينة لأنه كان وليا للمساكين وأولى بهم من أنفسهم فلم يعتد بصلاة غيره عليها؛ فإن قيل: لو اقتصر على الصلاة التي صلاها غير الولى جاز فدل ذلك أن الفرض قد سقط بها؛ قلنا: ذلك المفعول مراعى، فإن أعاد الولى سقط حكم الأول وصار الفرض الثاني، وإن ترك الولى الصلاة زالت المراعاة ويسقط الفرض بالأول، قال (ولا يصلى على صبي وهو على دابة ولا على أيدي الرجال حتى يوضع) لأن الميت إن جعل كالإمام للقوم لم يجوز أن يكون محمولا وهم على الأرض، ولو كان كماؤتم فكذلك، (ولا ينبغي أن يرجع من تبع الجنازة حتى يصلى عليها) وذلك لأن اتباع الجنازة إنما يفعل للصلاة فلا يجوز الرجوع قبل ذلك، وقد روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

== قال من تسع جنازة حتى يصلي عليه فله قيراط ومن مكث حتى تضاها فله قيراطان كل قيراط مثل احد، قال (و يصلي على كل بر وفاجر من اهل القبلة) حتى يثبت لك من القطاع والبغاة ومن في معنهم، وذلك لقوله عليه الصلاة والسلام صلوا على كل بر وفاجر، لانه لم يبلغ بمصيته الى مباينة جميع المسلمين فصار كالزاني والسارق وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة على ماعز، وقال علي رضي الله عنه لأهل شراحة الهمدانية حين رجعوا: اصنعوا بها كما تصنعون بموتاكم - اه -

و في البدائع ج ١ ص ٣١٢ ولا يصلي على البغاة وقطاع الطريق عندنا، وقال الشافعي: يصلي عليهم لأنهم مسلمون. قال الله تعالى: وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا، الآية، فدخلوا تحت قول النبي صلى الله عليه وسلم: صلوا على كل بر وفاجر، ولنا ما روى عن علي رضي الله عنه أنه لم يغسل أهل نهر، أن ولم يصل عليهم فقيل: أكفار هم؟ فقال: لا ولكن هم اخواننا بغوا علينا، أشار الى ترك الغسل والصلاة عليهم اهانة لهم ليكون زجرا لغيرهم وكان ذلك بمحض من الصحابة رضي الله عنهم ولم ينكر عليه احد فيكون اجماعا، وهو نظير المصلوب ترك على خشبته اهانة له وزجرا لغيره. كذا هذا، واذا ثبت الحكم في البغاة ثبت في قطاع الطريق لأنهم في معنهم اذ هم يسعون في الأرض بالفساد كالبغاة فكانوا في استحقاق الاهانة مثلهم، وبه تبين ان البغاة ومن يمثلهم مخصوصون عن الحديث باجماع الصحابة رضي الله عنهم، وكذلك الذي يقتل بالحق، كذا روى عن أبي حنيفة، وقال أبو يوسف: وكذلك من يقتل على متاع يأخذه والمكابرون في المصر بالسلاح، لأنهم يسعون الأرض بالفساد فيلحقون بالبغاة، والله اعلم - اه - وفي فتح القدير (فرع من قتل نفسه عمدا): اختلف فيه المشايخ، قيل: يصلي عليه، وقيل: لا، ومنهم من حكى فيه خلافا بين أبي يوسف وصاحبيه فعنده لا يصلي عليه، وعندهما يصلي عليه، لأبي يوسف أنه ظالم بالقتل فيلحق بالباغي، ولهما ان دمه هدر فصار كما لو مات حتف أنفه، وفي صحيح مسلم ما يؤيد قول ==

== أبى يوسف عن جابر بن سمرة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم برجل قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه - اه ج ١ ص ٤٧٩ . و في البنائة : اذا قتل الباغي في المعركة لا يغسل ولا يصلى عليه ، وكذا الذى يقتل بالحق عليه ، رواه أبى يوسف عن أبى حنيفة رضى الله عنه ، و في الخلاصة : حكم من قتل بالسعى في الأرض بالفساد كالمكابرين و الخناق الذى خنق غير مرة و المقتولين بالمعصية حكم أهل البغي و قطاع الطريق ، و حكم من قتل شىء لا يوصف بالظلم كما اذا افترسه السبع او سقط عليه البناء او سقط من شاهق الجبل او سال عليه الوادى ار غرق في الماء حكم المقتول برجم او قصاص ، و من قتل في المصر ليلا بسلاح او غير سلاح نهارا او خارج المصر بسلاح او غيره و لم يجب به دية فيكون شهيدا عندنا و الا فلا - اه ج ١ ص ١١٤٤ .

قلت : و قال المحقق في شرح قول صاحب الهداية (فصل في الصلاة على الميت) : هي فرض كفاية ، و قوله في التحفة : انها واجبة في الجملة ، محمول عليه ، ولذا قال في وجه كونه على الكفاية : لأن ما هو الفرض و هو قضاء حق الميت يحصل البعض و الاجماع على الافتراض ، و كونه على الكفاية كاف ، و قيل في مستند الأول قوله تعالى « وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم » و الحمل على المفهوم الشرعى اولى ما امكن و قد امكن يجعلها صلاة جنازة ، لكن هذا اذا لم يصرح أهل التفسير بخلاف هذا ، و في الثانى قوله عليه الصلاة و السلام : صلوا على صاحبكم ، فلو كان فرض عين لم يتركه عليه الصلاة و السلام ، و شرط صحتها اسلام الميت و طهارته و وضعه امام المصلى ، فلهذا القيد لا تجوز على غائب و لاحاضر محمول على دابة او غيرها و لاموضوع متقدم عليه المصلى و هو كالامام من وجهه ، و انما قلنا من وجهه لأن صحة الصلاة على الصبي افادت انه لم يعتبر اماما من كل وجه كما انها صلاة من وجهه ، و عن هذا قلنا : اذا دفن بلا غسل و لم يمكن اخراجه الا بالنش سقط هذا الشرط و صلى على قبر بلا غسل للضرورة ، بخلاف ما اذا لم يهل عليه التراب بعد فانه يخرج فيغسل ، =

= ولو صلى عليه بلا غسل جهلا مثلا ولا يخرج الا بالنش تعاد لفساد الأولى، وقيل: تنقلب الأولى صحيحة عند تحقق العجز فلا تعاد، واما صلاته عليه الصلاة والسلام على النجاشي كان اما لأنه رفع سريره له حتى رأى عليه الصلاة والسلام بحضرته فتكون صلاته من خلفه على ميت يراه الامام وبحضرته دون المؤمنين، وهذا غير مانع من الاقتداء، وهذا وان كان احتمالا لكن في المروى ما يوجب اليه وهو ما رواه ابن حسان في صحيحه من حديث عمران بن حصين انه عليه الصلاة والسلام قال: ان اخاكم النجاشي توفي فقوموا وصلوا عليه، فقام عليه الصلاة والسلام و صفوا خلفه فكبروا اربعاً وهم لا يظنون ان جنازته بين يديه، فهذا اللفظ يشير الى ان الواقع خلاف ظاهريه لأنه هو فائزته المعتد بها، فاما ان يكون سمعه منه عليه الصلاة والسلام او كشف له، واما ان ذلك خص به النجاشي فلا يلحق به غيره وان كان افضل منه كشهادة خزيمة مع شهادة الصديق، فان قيل: بل قد صلى على غيره من الغيب وهو معاوية المزني و يقال الليثي نزل جبريل عليه السلام بقبوك فقال: يا رسول الله ان معاوية ابن (معاوية) المزني مات بالمدينة أتحب ان اطوى لك الأرض فتصلي عليه؟ قال: نعم، فغضب بجناحه على الأرض فرفع له سريره فصلى عليه وخلفه صفان من الملائكة عليهم السلام في كل صف سبعون الف ملك ثم رجع فقال عليه الصلاة والسلام لجبريل عليه السلام: بم ادرك هذا؟ قال: بحبه سورة قل هو الله احد، وقراءته اياها جائيا و ذاهبا قائما وقاعدا وعلى كل حال، ورواه الطبراني من حديث ابي امامة و ابن سعد في الطبقات. من حديث انس و زيد و جعفر لما استشهد المروية على ما في مغازي الواقدي: حدثني محمد بن صالح عن عاصم بن عمر بن قتادة وحدثني عبد الجبار ابن عمار عن عبد الله بن ابي بكر قال: لما التقى الناس بموتة جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى منكرهم فقال عليه الصلاة والسلام: اخذ الراية زيد بن حارثة فضى حتى استشهد، و صلى عليه =

== ودعا له ، قال : استغفروا له دخل الجنة وهو يسعى ، ثم اخذ الراية جعفر بن
ابن طالب فضى حتى استشهد ، فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا له وقال :
استغفروا له دخل الجنة فهو يطير بجناحين حيث شاء ؛ قلنا : انما ادعينا الخصوصية
بتقدير ان لا يكون رفع له سريره ولا هو مرئى له . وما ذكر بخلاف ذلك ، وهذا
مع ضعف الطارق فما فى المغازى مرسل من طريقين ، وما فى الطبقات ضعيف بالعلاء
وهو ابن زيد ويقال ابن يزيد اتفقوا على ضعفه ، وفى رواية الطبرانى بقية بن الوليد
وقد عنونه . ثم دليل الخصوصية انه لم يصل على غائب إلا على هؤلاء ، ومن سوى
التجاشى صرح فيه بأنه رفع له وكان بمرأى منه ، مع انه قد توفى خلق منهم رضى الله عنهم
غيبا فى الأسفار كأرض الحبشة والغزوات واعز الناس عليه كان القراء ولم يؤثر عنه
قط بأنه صلى عليهم وكان على الصلاة على كل من توفى من اصحابه حريصا حتى قال
« لا يموتن احد منكم الا آذتموني فان صلاتى عليه رحمة له » ، على ما سنذكره ، واما
اركانها فالذى يفهم من كلامهم انها الدعاء والقيام والتكبير لقولهم ان حقيقة
هو الدعاء والمقصود منها ، ولو صلى عليه قاعدا من غير عذر لا يجوز وكذا راكبا ،
ويجوز القعود للعدر ، ويجوز اقتداء القائم به على الخلاف السابق فى باب الامامة ،
وقالوا : كل تكبيرة بمزلة ركعة ، وقالوا : يقدم الثناء والصلاة على النبي عليه الصلاة
والسلام لانه سنة الدعاء ، ولا يخفى ان التكبيرة الاولى شرط لانها تكبيرة الاحرام -

اه ج ١ ص ٤٥٦ .

قلت : واما الادعية المأثورة فالاولى والأحسن ان يدعوا بها فى الصلاة على الجنابة ،
فنها ما ذكره المحقق فى فتح القدير قال : ويدعو فى الثالثة لليت و لنفسه ولأبويه
والسليين ، ولا توقيت فى الدعاء سوى انه بأمر الآخرة وان دعا بالمأثورة فما احسنه
وابلغه ، ومن المأثورة حديث عوف بن مالك انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم على جنازة فحفظ من دعائه : « اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه »

واكرم

= ر أكرم نزله ووسع مدخله و اغسله بالماء و الثلج و البرد و نقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس و أبدله دارا خيرا من داره و اهلا خيرا من اهله و زوجا خيرا من زوجته (قلت: و في رد المحتار: و المراد بالابدال في الأهل و الزوجة ابدال الأوصاف لا الذوات، لقوله تعالى: ألحقنا بهم ذريتهم، و الخبر الطبراني و غيره ان نساء اهل الجنة من نساء الدنيا افضل من الحور العين، و فيمن لا زوجة له على تقديرها له ان لو كانت، و لانه صح الخبر بأن المرأة لآخر ازواجها اى اذا مات و هى فى عصمته، و فى حديث رواه جمع لكنه ضعيف: المرأة منا ربما يكون لها زوجان فى الدنيا فتموت و يموتان و يدخلان الجنة لأيهما هى؟ قال: لأحسنهما خلقا كان عندها فى الدنيا، و تمامه فى تحفة ابن حجر - اه ج ١ ص ٩١٢) و أدخله الجنة و أعذه من عذاب القبر و عذاب النار، قال عوف: حتى تمنيت ان اكون انا ذلك الميت - رواه مسلم و الترمذى و النسائى، قال الترمذى: و رواه ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبى صلى الله عليه و سلم و زاد فيه « اللهم من احببته منا فأحبه على الاسلام و من توفيته منا فتوفه على الايمان »؛ و فى رواية لآنى داود نحوه و فى آخره « و من توفيته منا فتوفه على الاسلام، اللهم لا تحرمنا اجره و لا تضلنا بعده » و فى الموطأ مالك عن سأل ابا هريرة: كيف يصلى على الجنائز؟ فقال ابو هريرة: انا لعمر الله اخبرك، اتبعها من عند اهلها فاذا وضعت كبرت و حمدت و صليت على نبيه ثم اقول « اللهم عبدك و ابن عبدك و ابن امتك كان يشهد ان لا اله الا انت و ان محمدا عبدك و رسولاك و انت اعلم به، اللهم ان كان محسنا فزد فى حسناته، و ان كان مسيئا فتجاوز عن سيئاته، اللهم لا تحرمنا اجره و لا تفقنا بعده »؛ (قلت: و قد ذكرت ما فى الموطأ قبل ذلك) و روى ابو داود عن وائلة بن الأسقع قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه و سلم على رجل من المسلمين فسمعتة يقول « اللهم ان فلان بن فلان فى ذمتك و حلّ فى جوارك فقه من فتنة القبر و عذاب النار و انت اهل الوفاء و الحق =

= اللهم اغفر له و ارحمه انك انت الغفور الرحيم ، و روى ايضا من حديث ابى هريرة سمعته يعنى النبى صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم انت ربها و انت خلقتها و انت هديتها للاسلام و انت قبضت روحها و انت اعلم بسرها و علانيتها جئنا شفعا فاعفر لها » - اه ج ١ ص ٤٦٠ . قال فى الهداية : (ثم يكبر الرابعة و يسلم) قال ابن الهمام : من غير ذكر بعدها فى ظاهر الرواية ، و استحسنت بعض المشايخ « ربنا آتانا فى الدنيا حسنة و فى الآخرة حسنة و قنا عذاب النار ، او « ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا و هب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب ، اه ؛ و فى الدر المختار : (و يسلم) بلا دعاء (بعد الرابعة) تسليمين ناويا الميت مع القوم و يسر الكل الا التكبير - زيلعى وغيره ، لكن فى البدائع : العمل فى زماننا على الجهر بالتسليم ، و فى جواهر الفتاوى : يجهر بواحدة - اه ؛ و فى رد المختار : (قوله : بلا دعاء) هو ظاهر المذهب ، و قيل : يقول « اللهم آتانا فى الدنيا حسنة - الخ » و قيل : « ربنا لا ترغ قلوبنا - الخ » و قيل : يخير بين السكوت و الدعاء - بحر ، (قوله : ناويا الميت مع القوم) كذا فى الفتوح ، و قال الزيلعى : ينوى بهما كما وصفنا فى صفة الصلاة ، و ينوى الميت كما ينوى الامام - اه ؛ و ظاهره انه ينوى الملائكة لحفظه ايضا ثم رأيت صريحا فى شرح درر البحار ، و ذكر فى الحاشية و الظهيرية و الجوهرة انه لا ينوى الميت ، قال فى البحر : و هو الظاهر لأن الميت لا يخاطب بالسلام حتى ينوى به اذ ليس اهلا له - اه ؛ و افرد فى النهر لكن قال الخير الرملى انه غير مسلم ؛ و سأتى ما ورد فى اهل المقبرة « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، و تعليمه السلام على الموتى - اه . قلت : و بعد التكبيرة الرابعة يحل يديه ثم يسلم قال فى ج ١ ص ٢٢٥ من خلاصة الفتاوى : و لا يعقد بعد التكبير الرابع لأنه لا يلقى ذكر مسنون حتى يعقد ، فالصحيح انه يحل اليدين ثم يسلم تسليمين . هكذا فى الذخيرة - اه ؛ و فى صلاة العيدين من الدر المختار : (و ليس بين تكبيراته ذكر مسنون) ولذا يرسل يديه - اه ؛ و فى رد المختار : (قوله : ولذا يرسل يديه) اى فى اثناء التكبيرات =

= ويضعهما بعد الثالثة ، كما في شرح المنية ، لأن الوضع سنة قيام طويل فيه ذكر

مسنون - اه ج ١ ص ٨٧٤ .

وفي صفة الصلاة من الدر المختار : (و وضع) الرجل (يمينه على يساره تحت سرتيه
آخذا رسنهما بخصره وابهامه) هو المختار ، وتضع المرأة والخنثى الكف على الكف
تحت ثديها (كما فرغ من التكبير) بلا ارسال في الأصح (و هو سنة القيام) ظاهره
ان القاعد لا يضع ، و لم اره ، ثم رأيت في مجمع الأنهر : المراد من القيام ما هو الأعم
لأن القاعد يفعل كذلك ، (له قرار فيه ذكر مسنون فيضع حالة الثناء ، و في الفتوى
و تكبيرات الجنازة لا) يسن (في قيام بين ركوع و سجود) لعدم القرار (و)
لا بين (تكبيرات العيد) لعدم الذكر ما لم يطل القيام فيضع - سراجية اه . و في
رد المختار : (قوله : له قرار - الخ) اعلم انه جعل في البدائع الأصل على قولها الذي
هو ظاهر المذهب ان الوضع سنة قيام له قرار كما مر ، و بعضهم جعل الأصل على
قولها انه سنة قيام فيه ذكر مسنون ، و اليه ذهب الحلواني و السرخسي و غيرهما . و في
الهداية : انه الصحيح ، و مشى عليه في المجمع و غيره ، و قد جمع في البحر بين الأصاين
فجعلها أصلاً واحداً ، و تبعه تليذه المصنف ، مع ان صاحب الحلية نقل عن
شيخ الاسلام انه ذكر في موضع انه على قولها يرسل في قومة الركوع ، و في موضع
آخر انه يضع ، ثم وفق بأن منشأ ذلك اختلاف الأصاين لأن في القومة ذكر مسنوناً
وهو التسميع او التحميد ، كما مشى عليه في المتن - اه ؛ فهذا كما ترى يقتضى تغيرهما ،
و يؤيده كلام السراج الآتي كما سنذكره ، و لهذا ايضا لما قال في الهداية : و يرسل في
القومة : اعترضه في الفتح بأنه انما يتم اذا قيل بأن التحميد و التسميع ليس فيها بل في
الانتقال اليها ، لكنه خلاف ظاهر النصوص - الخ ؛ نعم قيد المتلا مسكين الذكر بالطويل
و به يندفع الاعتراض عن الهداية لكن اذا كان الذكر طويلاً يلزم منه كون القيام
له قرار فيرجع الى ما قاله في البحر - فليتأمل ، (قوله : فيه ذكر مسنون) اى =

مشروع فرضا كان او واجبا او سنة ، اسمعيل عن البرجندی - الخ ج ١ ص ٥٠٨ ؛
راجعه فقيه بحث مفيد تركته روما للاختصار .

قلت : و في ج ٢ ص ٦٤ من مبسوط السرخسی : فان كبر الامام خمسا لم يتابعه
المقتدى ، إلا على قول زفر فانه يقول : هذا مجتهد فيه فيتابعه المقتدى كما في تكبيرات
العید ، ولنا ان ما زاد على اربع تكبيرات ثبت انتساخه بما روينا ، و لا متابعة في
المنسوخ لأنه خطأ ، ثم في احدى الروایتين عن ابی حنیفة رضی الله عنه : یسلم حين
رأى امامه یشتمل بما هو خطأ ، و في الرواية الأخرى : ينتظر سلام الامام حتى یسلم
معه - اه - و في الهدایة : (و لو كبر الامام خمسا لم يتابعه المؤتم) خلافا لزفر لأنه
منسوخ لما روينا ، و ينتظر تسليمة الامام في رواية و هو المختار - اه ؛ قال المحقق في
شرحه : (قوله : لأنه منسوخ) مبنى الخلاف على انه منسوخ اولاً ؟ فعند زفر و هو
رواية عن ابی یوسف لا ، بل هو مجتهد فيه بناء على انه لم یثبت نسخه ، و قد روى ان
علیا رضی الله عنه كبر خمسا ، قلنا : ثبت النسخ بما قررناه آنفاً ، و غاية الامر ان علیا
رضی الله عنه كان اجتهاده ایضا على عدم النسخ ثم كان مذهبه التكبير على اهل بدر
ستا و على الصحابة خمسا و على سائر المسلمين اربعا ، و على تقدير صحته یكون الكائن
بیننا اربعا اربعا لانقراض الصحابة رضی الله عنهم فخالفة الاجماع المتقرر فیجزم
بخطئه فلا یكون مجتهدا فيه ، بخلاف تكبيرات العید - اه ج ١ ص ٤٦١ و في
رد المحتار : (قوله : لأنه منسوخ) لأن الآثار اختلفت في فعل رسول الله صلى الله عليه
و سلم فروى الخمس و السبع و التسع و اكثر من ذلك ، الا ان آخر فعله عليه الصلاة
و السلام كان اربع تكبيرات فكان ناسخا لما قبله - ح عن الامداد ؛ و في الریلمی :
انه صلى الله عليه و سلم حين صلى على النجاشی كبر اربع تكبيرات و ثبت علیها الى
ان توفي فنسخت ما قبلها ؛ ط - اه ج ١ ص ٩١٠ .

قلت: وفي ج ١ ص ٤٢٦ من كتاب الأصل قلت: فإذا أراد الامام ان يصلي على الجنابة اين يكون مقامه من الجنابة؟ قال: احسن ذلك ان يقوم بجذاء صدر الميت، قلت: فان قام في غير ذلك المكان؟ قال: يجزيه - اهـ - وقال السرخسي: قال (واحسن مواقف الامام في الصلاة عليه بجذاء الصدر، وان وقف في غيره اجزاء، وكان ابن ابي ليلى يقول: يقف من الرجل بجذاء الصدر ومن المرأة بجذاء وسطها) لما روى ان ام بريدة صلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقف بجذاء وسطها، ولنا ان اشرف الاعضاء في البدن الصدر فانه موضع العلم والحكمة وابعده من الاذى، والوقوف عنده اولى كما في حق الرجال، ثم الصدر موضع نور الايمان، قال الله تعالى: فنشرح الله صدره للاسلام - الآية - وانما يصلي عليه لايامانه فيختار الوقوف جذاء الصدر لهذا، والصدر هو الوسط في الحقيقة فانه فوقه رأس ويدان وتحت يدان ورجلان - اهـ ج ٢ ص ٦٥ - وفي الجامع الصغير ص ٢١: محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة قال: يقوم الذي يصلي على الرجل والمرأة بجذاء الصدر، وقال السرخسي في شرحه: وقال (في الرجل والمرأة يموت احدهما ان الذي يصلي عليهما يقوم بجذاء الصدر) وروى الحسن بن ابي حنيفة انه يقوم بجذاء الوسط، ولكن اذا كان الميت امرأة فليكن الى رأسها اقرب، وعن ابي يوسف انه يقوم على جنازة الرجل بجذاء الصدر وعلى جنازة المرأة بجذاء الوسط، قال الطحاوي: وهو قوله الآخر، وجه هذه الرواية ما روى ان انس بن مالك رضى الله عنه صلى على جنازة امرأة فقام بجذاء وسطها ثم لم يلبث ان جيء بجنازة رجل فقام بجذاء الصدر قليل (له): يا ابا حمزة أهلكذا كان يفعل رسول الله عليه الصلاة والسلام؟ فقال: نعم؛ وجه رواية الحسن حديث جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة امرأة فقام بجذاء وسطها؛ ووجه ظاهر الرواية ان الصدر موضع نور الايمان، قال الله تعالى: أفنشرح الله صدره للاسلام - الآية - وانما يصلي عليه لايامانه، والصدر موضع =

= القلب و اشرف الاعضاء في البدن فالقيام بجذائه اولى ، ثم الصدر هو الوسط في الحقيقة فانه فوقه الرأس و اليد و ما تحته البطن و الرجل ، و في هذا المعنى الرجل و المرأة سواء - اه ق ٥٥ . و في الهداية : قال (و يقوم الذي يصلي على الرجل و المرأة بجذاء الصدر) لانه موضع القلب و فيه نور الايمان فيكون القيام عنده اشارة الى الشفاعة لايمانه ، و عن ابي حنيفة انه يقوم من الرجل بجذاء رأسه و من المرأة بجذاء وسطها لأن انسا رضى الله عنه فعل كذلك و قال : هو السنة ، قلنا : تأويله ان جنازتها لم تكن منعوشة خال بينها و بينهم - اه . و قال المحقق في شرحه : (قوله : لأن انسا فعل كذلك) روى عن نافع ابي غالب قال : كنت في سكة المريد فمرت جنازة معها اناس كثير قالوا : جنازة عبد الله بن عمير ، فتبعتها فاذا برجل عليه كساء رقيق على رأسه خرقة تقيه من الشمس فقلت : من هذا الدهقان ؟ قالوا : انس بن مالك ، قال : فلما وضعت الجنائز قام انس فصلى عليها و انا خلفه لا يحول بيني و بينه شيء فقام عند رأسه وكبر اربع تكبيرات لم يطل و لم يسرع ثم ذهب يقعد فقالوا : يا ابا حمزة ! المرأة الانصارية ، فقربوها و عليها نعش اخضر فقام عند عجيزتها فصلى عليها نحو صلاته على الرجل ثم جلس فقال الغلاء بن زياد : يا ابا حمزة هكذا كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يصلي على الجنائز كصلاتك يكبر عليها اربعا و يقوم عند رأس الرجل و عجيزة المرأة ؟ قال : نعم ، الى ان قال ابو غالب : فسألت عن صنيع انس في قيامه على المرأة عند عجيزتها فحدثوني انه إنما كان لأنه لم تكن النعوش فكان يقوم حيال عجيزتها بسترها من القوم - مختصر من لفظ ابي داود ، و رواه الترمذى ، و نافع ابو غالب الباهلي الخياط البصرى ، قال ابن معين : صالح ، و ابو حاتم : شيخ ، و ذكره ابن حبان في الثقات ؛ قلنا : قد يعارض هذا بما روى احمد ان ابا غالب قال : صليت خلف انس على جنازة فقام حيال صدره ، و المعنى الذي عقل في القيام حيال الصدر و هو ما عينه في الكتاب يرجح هذه الرواية و يوجب التعدية الى المرأة ، و لا يكون =

= ذلك تقدما للقياس على النص في المرأة لأن المروى كان بسبب عدم التعش فتيده به و الالحاق مع وجوده ، و ما في الصحيحين انه عليه الصلاة و السلام صلى على امرأة ماتت في نفاسها فقام وسطها لا ينافي كونه الصدر بل الصدر وسط باعتبار توسط الأعضاء اذ فوقه يداه و رأسه و تحته بطنه و نخذاه ، و يحتمل انه وقف كما قلنا الا انه مال الى العورة في حقها فظن الراوى ذلك لتقارب المحلين - اه ج ١ ص ٤٦٢ . و في جنائز الدر المختار : (و يقوم الامام) ندبا (بجذاء الصدر مطلقا) للرجل و المرأة لأنه محل الايمان و الشفاعة لأجله - اه . و في رد المحتار : (قوله : ندبا) اى كونه بالقرب من الصدر مندوب و الافحاذة جزء من الميت لا بد منها - فهستأني عن التحفة ، و يظهر ان هذا في الامام و فيما اذا لم تتعدد الموتى و الاوقف عند صدر احدهم فقط ، و لا يبعد عن الميت ، كما في النهر - ط ، (قوله : الرجل و المرأة) اراد الذكر و الأنثى الشامل للصغير و الصغيرة - ط عن ابى السعود ؛ و عند الشافعى رحمه الله : يقف عند رأس الرجل و عجز المرأة ، (قوله : و الشفاعة لأجله) اى ان المصلى شافع للميت لأجل ايمانه فناسب ان يقوم بجذاء محله - اه ج ١ ص ٩١٥ . قلت : و في ج ١ ص ٤٣٣ من كتاب الاصل قلت : أ رأيت قوما صلوا على الجنازة و هم ركوب أو هم قعود ؟ قال : أما في القياس فانه يجوزهم ، و لكنى أدع القياس و أستحسن فأمرهم بالاعادة - اه ، و قال السرخسى في شرحه : قال (و اذا صلوا قعودا او ركبانا في القياس يجوزهم) لأنها دعاء في الحقيقة و لأن ركن القيام معتبر بسائر الأركان كالقراءة و الركوع و السجود ، (و في الاستحسان عليهم الاعادة) لأن فيها شيئين : التكبير و القيام . فكما ان ترك التكبير يمنع الاعتداد فكذلك ترك القيام ، و القيام هاهنا كوضع الجبهة و الأنف في سجدة التلاوة فكما لا تأدى السجدة الا بهما كذا هنا - اه ج ٢ ص ٦٩ . و قال ابو الحسين القدورى في شرح ابى الحسن الكرخى : قال (و من صلى على جنازة راكبا او قاعدا من عذر لم يجوز) لأنها صلاة واجبة =

== فلا يجوز ترك القيام فيها من غير عذر كالفرأض ، وقد كان القياس عندهم ان يجوز لأنها ذكر مفرد فجازت على الراحة كسجدة التلاوة ، و إنما تركوا ذلك لأن صلاة الجنابة ليست بأكثر من القيام فاذا ترك القيام لم تجز ، قال (فان كان ولي الميت مريضاً فصلّى قاعداً وصلى الناس خلفه قياماً اجزاهم عند أبي حنيفة وأبي يوسف ، وقال محمد : يجوزى الامام ولا يجوزى المأموم) وهذا فرع على اختلافهم فى صلاة القائم خلف القاعد ، قال أبو حنيفة وأبو يوسف : يجوز ، وقال محمد : لا يجوز - اهـ ق ٢١٢ . وفى الهداية : (فان صلوا على جنازة ركباناً اجزاهم) فى القياس لأنها دعه ، وفى الاستحسان لا تجزىهم لأنها صلاة من وجه لوجود التحريم فلا يجوز تركه من غير عذر احتياطاً - اهـ . وفى فتح القدير : (قوله : لأنها صلاة من وجه) حتى اشترط لها ما سوى الوقت مما يشترط للصلاة فكما ان التكبير والاستقبال يمنع الاعتداد بها كذلك ترك القيام والنزول احتياطاً ، اللهم الا ان يتعذر النزول كطائين ومطر فيجوز ، ولا تجوز الصلاة والميت على دابة او ايدى الناس لأنه كالامام ، واختلاف المكان مانع من الاقتداء - اهـ ج ١ ص ٤٦٣ . وفى الدر المختار : (ولم تجز) الصلاة (عليها راكباً) ولا قاعداً (بغير عذر) استحساناً - اهـ . وفى رد المحتار : (قوله : بغير عذر) راجع الى المسألتين ، فلو صلى راكباً لتعذر النزول لطين او مطر جاز وكذا لو صلى القاعد للمرض والناس خلفه قياماً عندهما ، وقال محمد : تجزيه دون القوم ، بناء على الخلاف فى اقتداء القائم بالقاعد - بحر ، والتقييد بالولى لأن الحق له فلو صلى غيره بمن لاحق له اماماً قاعداً لعذر ، فالظاهر ان الحكم كذلك يسقط الفرض بصلاته ، خلافاً لما بحثه السيد أبو السعود افاده ط - اهـ ج ١ ص ٩٢٤ .

قلت : وفى ج ١ ص ٤٣٢ من الأصل قلت : أ رأيت قوما ارادوا الصلاة على الجنابة و معهم نساء ابن تصف النساء ؟ قال : من وراء صفوف الرجال ، قلت : ==

أ رأيت

= أ رأيت ان قامت امرأة معهم في الصف او قامت بجذاه الامام فصلت معهم؟ قال: صلاتهم جميعا تامة، قلت: لم؟ قال: لأن هذه الصلاة ليست كصلاة مكتوبة؛ ألا ترى لو ان رجلا قرأ السجدة فسجدتها امرأة معه انه لا تفسد عليه؟ فكذلك هذا، قلت: أ رأيت اماما صلى على جنازة فلما كبر تكبيرة او تكبيرتين ضحك الامام حتى قهقه؟ قال: صلاتهم فاسدة و عليهم ان يستقبلوا الصلاة، قلت: فهل يعيد الوضوء من قهقهه منهم؟ قال: لا، قلت: وكذا لو ان الامام تكلم؟ قال: نعم - اه - . قال القدوري في شرح مختصر الكرخي: (و ان صلت امرأة على جنازة الى جنب رجل لم تفسد عليه صلاته) وذلك لانه لا مقام لها في صلاة الجنازة، ألا ترى ان النبي عليه الصلاة والسلام قال لمن «انصرفن مازورات غير مأجورات»، و اذا لم يجعل لها مقام فيها صارت كالقائمة الى جنبه في غير الصلاة، (و من قهقهه في الصلاة على الجنازة يعيد الصلاة ولا يعيد الوضوء) لأن القياس وجوب الوضوء من القهقهة، و إنما الخبر في صلاة كاملة الحرمه فا ينوى ذلك على اصل القياس - اه ق ٢١٢ - و قال السرخسي في شرح المختصر: قال (و يصف النساء خلف الرجال في الصلاة على الجنازة) لقوله عليه الصلاة والسلام «خير صفوف النساء آخرها» (و ان وقفت امرأة بجانب رجل لم تفسد عليه صلاته) لأن الفساد بسبب المحاذاة ثبت بالنص، بخلاف القياس، و إنما ورد النص في صلاة مطلقة و هذه ليست بصلاة مطلقة و لهذا لا وضوء على من قهقه فيها، بخلاف سائر الصلوات - اه ج ٢ ص ٦٩ -

و في ج ١ ص ٤٣٤ من كتاب الاصل «قلت: فهل يصلين عليه؟ قال: نعم، قلت: فهل تقوم الامام منهن وسط الصف؟ قال: نعم - اه - . و قال السرخسي في شرحه: (ثم يصلين عليه و قام الامام منهن وسطهن) كما هو الحكم في جماعة النساء - اه ج ٢ ص ٧١ - قلت: و في ج ١ ص ٤٢٦ من كتاب الاصل «قلت: أ رأيت رجلا شهد جنازة وهو على غير وضوء او كان على وضوء ثم احدث كيف يصنع؟ قال: =

= يتيمم ويصلي مع القوم، قلت: فان كان قريبا من الماء وهو يقدر على الماء غير انه يخاف ان يذهب يتوضأ يسبقه الامام بالصلاة عليها؟ قال: يتيمم ويصلي عليها معهم، قلت: فان كان لا يخاف ان يسبقه الامام بالصلاة عليها؟ قال: يذهب يتوضأ ثم يصلي عليها، قلت: فان كان في المصر وكان على غير وضوء او كان على وضوء فلما كبر تكبيرة او تكبيرتين احدث كيف يصنع؟ قال: يتيمم مكانه ويصلي مع القوم بقية صلاته، قلت: لم وهو في المصر؟ قال: لانه اذا صلى مع القوم على الجنازة وفرغوا لم يستطع هو ان يصلي عليها بعدهم، وليست هذه كالصلاة المكتوبة والتطوع - اهـ، ص ٤٣٧. وقال السرخسي في شرحه ج ٢ ص ٦٦: قال (و يتيمم لصلاة الجنازة اذا خاف فوتها في المصر) عندنا (وكذلك لو افتتح الصلاة ثم احدث يتيمم و بنى) وقد بينا هذا فيما سبق، فان صلى على جنازة بالتيمم ثم جىء بجنازة اخرى فان وجد بينهما من الوقت ما يمكنه ان يتوضأ فعليه اعادة التيمم للصلاة على الجنازة الثانية لانه تمكن من استعمال الماء بعد التيمم للأول فان لم يجد فرجة من الوقت ذلك القدر فله ان يصلي بتيممه على الجنازة الثانية عند ابى يوسف لأن العذر قائم وهو خوف الفوت لو اشتغل بالوضوء، وعند محمد: بعد التيمم على كل حال، ذكره في نوادر ابى سليمان لانه تجددت ضرورة اخرى فعليه تجديد التيمم - اهـ. و اما ما بين فيما سبق فهو في باب التيمم ج ١ ص ١١٨، قال: (و يتيمم لصلاة الجنازة في المصر اذا خاف فوتها وكذلك لصلاة العيد) عندنا، وقال الشافعي: لا يتيمم لهما لأن التيمم طهور شرع عند عدم الماء فع وجوده لا يكون طهورا ولا صلاة الا بطهور، ومذهبنا مذهب ابن عباس رضى الله عنهما، قال: اذا فاجأتك جنازة فخشيت فوتها فصل عليها بالتيمم، ونقل عن ابن عمر رضى الله عنهما في صلاة العيد مثله، وقد روينا ان النبي صلى الله عليه وسلم رد السلام بطهارة التيمم حين خاف الفوت لموارات المسلم عن بصره فصار هذا أصلا الى ان كل ما يفوت لا الى بدل لأنها لا تقضى =

= اذا فاتت مع الامام ، وكذلك صلاة الجنازة تقوت لا الى بدل لأنها لا تعاد عندنا وكان الخلاف مبنى على هذا الأصل ، و الفقه فيه ان التوضؤ بالماء انما يلزمه اذا كان يتوصل به الى اداء الصلاة و هنا لا يتوصل بالتوضؤ الى اداء الصلاة لأنه تقوته الصلاة لو اشتغل بالوضوء ، فاذا سقط عنه الخطاب باستعمال الماء صار وجود الماء كعدمه فكان فرضه التيمم ، و بهذا فارق صلاة الجمعة فانه لا يتيمم لها و ان خاف الفوت لأن الوضوء هناك يتوصل به الى الصلاة و هو الظاهر الذى هو اصل فرض الوقت فكان مخاطبا باستعمال الماء ، و بخلاف سجدة التلاوة لأنها غير موقنة فلا تقوته و بالوضوء يتوصل الى ادائها فلا يجزئها اداؤها بالتيمم لهذا - اه ص ١١٩ . و فى الهداية : (و يتيمم الصحيح فى المصر اذا حضرت جنازة و الولي غيره يخاف ان اشتغل بالطهارة ان تقوته الصلاة) لأنها لا تقضى فيتحقق العجز - اه . و قال المحقق فى شرحه : (قوله : و يتيمم الصحيح - الخ) منعه الشافعى لأنه تيمم مع عدم شرطه ، قلنا : مخاطب بالصلاة عاجز عن الوضوء لها فيجوز ، اما الاولى فلأن تعلق فرض الكفاية على العموم غير انه يسقط بفعل البعض ، و اما الثانية فيفرض المسألة ، و حديث الدارقطنى بسنده عن ابن عمر انه أتى بجنازة و هو على غير وضوء فتيمم ثم صلى عليها ، و ذكره مشايخنا عن ابن عباس - اه ج ١ ص ٩٥ .

قال الامام محمد رحمه الله فى ج ١ ص ٢٧ : من كتاب الأصل قلت : أ رأيت إماما صلى على جنازة فكبر تكبيرة أو تكبيرتين ثم جاء رجل فدخل معه فى الصلاة أ يكبر الرجل حين يدخل أم ينتظر الامام حتى يكبر الامام ؟ قال : بل ينتظر حتى يكبر الامام فاذا كبر الامام كبر معه فاذا سلم الامام قضى ما بقى عليه قبل ان ترفع الجنازة ، و هذا قول ابى حنيفة و محمد ، و قال ابو يوسف : اما انا فأرى ان يكبر الرجل حين يدخل فى الصلاة و لا ينتظر الامام فى الصلاة - اه . و قال السرخسى فى شرحه : قال (و اذا كبر الامام تكبيرة او تكبيرتين ثم جاء رجل فانه ينتظر حتى يكبر الامام =

== فيكبر معه فاذا سلم قضى ما بقى عليه قبل ان ترفع الجنازة في قول ابى حنيفة و محمد ،
و قال ابو يوسف : يكبر حين يحضر) لقوله عليه الصلاة و السلام « اتبع امامك حين
تحضر في اى حال ادركته » ؛ و قاس هذا بسائر الصلوات فان المسبوق يكبر للافتتاح
فيها حين ينتهى الى الامام فهذا مثله ، وكذلك لو كان واقفا خلف الامام فتأخر تكبيره
عن تكبيرة الامام لم ينتظر ان يكبر الامام الثانية بالاتفاق فهذا مثله ، ومذهبنا مروى
عن ابن عباس رضى الله عنهما ، و المعنى فيه ان كل تكبيرة في الصلاة على الجنازة
قائمة مقام ركعة فلو لم ينتظر تكبير الامام حين جاء كان قاضيا ما فاته قبل اداء
ما ادرك مع الامام و ذلك منسوخ (الا ان ابا يوسف يقول : في تكبيرة الافتتاح
معنيان : معنى الافتتاح ، و القيام مقام ركعة ؛ و معنى الافتتاح مرجح فيها بدليل
تخصيصها برفع اليد) عندها (و لو جاء بعد ما كبر الامام الرابعة لم يدخل معه و قد
فاتته الصلاة في قولها ، و في قول ابى يوسف يكبر فاذا سلم الامام قضى ثلاث تكبيرات)
بمنزلة ما لو كان خلف الامام و لم يكبر حتى كبر الامام الرابعة ، و الفرق بين الفصلين
لها ان من كان خلف الامام فهو مدرك لتكبيرة الافتتاح فيأتى بها حين حضرته النية ،
بخلاف المسبوق فانه غير مدرك للتكبيرة الاولى و هي قائمة مقام ركعة فلا يشتغل
بقضائها قبل سلام الامام كسائر التكبيرات - اهـ ج ١ ص ٦٦ - و في الهداية (و لو
كبر الامام تكبيرة او تكبيرتين لا يكبر الآتى حتى يكبر أخرى بعد حضوره)
عند ابى حنيفة و محمد ، و قال ابو يوسف : يكبر حين يحضر لأن الاولى للافتتاح
و المسبوق يأتى به ، و لها ان كل تكبيرة قائمة مقام ركعة و المسبوق لا يبتدئ بما فاته
اذ هو منسوخ ، و لو كان حاضرا فلم يكبر مع الامام لا ينتظر الثانية بالاتفاق لأنه
بمنزلة المدرك - اهـ . و قال المحقق في شرحه : (قوله : و لها ان كل تكبيرة قائمة
مقام ركعة) لقول الصحابة رضى الله عنهم اربع كأربع الظهر ، ولذا لو ترك تكبيرة
واحدة منها فسدت صلاته كما لو ترك ركعة من الظهر ، فلو لم ينتظر تكبير الامام =

= لكان قاضيا ما فاتته قبل اداء ما ادرك مع الامام وهو منسوح في مسند احمد والطبراني عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن معاذ قال : كان الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سبق الرجل ببعض صلاته سألهم فأومؤا اليه بالذى سبق به فيبدأ فيقضى ما سبق ثم يدخل مع القوم ، فجاء معاذ والقوم قعود في صلاتهم فقعده فلما فرغ قام وقضى ما كان سبق به فقال عليه الصلاة والسلام « قد سن لكم معاذ فأتدوا به ، اذا فاجأ احدكم وقد سبق بشيء من الصلاة فليصل مع الامام بصلاته فاذا فرغ الامام فليقض ما سبقه به » ؛ و تقدم ان في سماع ابن ابي ليلى من معاذ نظرا - في باب الأذان ؛ و رواه الطبراني عن ابي امامة قال : كان الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الى ان قال - فجاء معاذ والقوم قعود ، فساق الحديث وضعف سنده ؛ و رواه عبد الرزاق كذلك ، و رواه الشافعي عن عطاء بن ابي رباح : كان الرجل اذا جاء وقد صلى الرجل شيئا من صلاته - فساقه ، الا انه جعل الداخل ابن مسعود فقال عليه الصلاة والسلام « ان ابن مسعود من لكم سنة فاتبعوها » و هذان مرسلان ولا يضر ، و لو لم يكن منسوخا كفى الاتفاق على ان لا يقضى ما سبق به قبل الاداء مع الامام ، قال في الكافي : الا ان ابا يوسف يقول : في التكبيرة الأولى معني الافتتاح والقيام مقام ركعة ومعنى الافتتاح يرجح فيها ولذا خصت برفع اليدين ، فعلى هذا الخلاف لو ادرك الامام بعد ما كبر الرابعة فاتته الصلاة على قول ابي حنيفة لا [على قول] ابي يوسف ، و لو جاء بعد الأولى يكبر بعد سلام الامام عندهما خلافا له ، بناء على انه لا يكبر عندهما حتى يكبر الامام بحضوره فيلزم من انتظار صيرورته مسبوقا بتكبيرة فيكبرها بعده . وعند ابي يوسف لا ينتظر بل يكبر كما حضر ، و لو كبر كما حضر ولم ينتظر لا تفسد عندهما لكن ما اداه غير معتبر ، ثم المسبوق يقضى ما فاتته من التكبيرات بعد سلام الامام نسقا بغير دعاء لانه لو قضاه به ترفع الجنازة فتطل الصلاة لانها لا تجوز الا بحضورها ، و لو رفعت قطع التكبير اذا =

رفعت على الأكتاف ، وعن محمد ان كان الى الأرض اقرب بأتى بالتكبير لا اذا كان الى الأكتاف اقرب ، و قيل : لا يقطع حتى تباعد ، (قوله : لأنه بمنزلة المدرك) يفيد انه ليس بمدرك حقيقة بل اعتبر مدركا لحضوره التكبير دفعا للخرج ، اذ حقيقة ادراك الركعة بفعلها مع الامام ، ولو شرط في التكبير المعية ضاق الأمر جدا ، اذ الغالب تأخر النية قليلا عن تكبير الامام فاعتبر بمدركا بحضوره . اهـ ص ٤٦٢ .

و قال الامام محمد رحمه الله في كتاب الأصل « قلت : أرأيت إماما صلى على جنازة و فرغ و سلم القوم ثم جاء آخرون بعد فراغ الامام من الصلاة أ يصلون عليها جماعة أو وحدانا ؟ قال : لا يصلون عليها جماعة و لا وحدانا - اهـ ؛ ج ١ ص ٤٢٧ .
و قال السرخسي في شرحه : قال (و اذا صلى على جنازة ثم حضر قوم لم يصلوا عليها ثانية جماعة و لا وحدانا) عندنا (الا ان يكون الذين صلوا عليها اجانب بغير امر الأولياء ثم حضر الولي فحينئذ له ان يعيدها) و قال الشافعي : تعاد الصلاة على الجنازة مرة بعد مرة ، لما روى ان النبي صلى الله عليه و سلم مرّ بقبر جديد فسأل عنه فقيل قبر فلانة فقال : هلا آذتموني بالصلاة عليها ! فقيل : انها دفنت ليلا نخشيننا عليك هوام الأرض . فقام و صلى على قبرها ، و لما قبض رسول الله صلى الله عليه و سلم صلى الصحابة عليه فوجا بعد فوج ، و لنا ما روى عن ابن عباس و ابن عمر رضى الله عنهم انهما فاتهما الصلاة على جنازة فلما حضرا ما زادوا على الاستغفار له ، و عبد الله بن سلام رضى الله عنه فاتته الصلاة على جنازة عمر فلما حضر قال : ان سبقتموني بالصلاة عليه فلا تسبقوني في الدعاء له ، و المعنى فيه ان حق الميت قد تأدى بفعل الفريق الأول فلو فعله الفريق الثاني كان تنفلا بالصلاة على الجنازة و ذلك غير مشروع ، و لو جاز هذا لكان الأولى ان يصلى على قبر رسول الله صلى الله عليه و سلم من يرزق زيارته الآن لأنه في قبره كما وضع فان لحوم الأنبياء حرام على الأرض ، به ورد الأثر ، و لم يشغل احد بهذا ، فدل انه لا تعاد الصلاة على الميت الا ان يكون الولي =

= هو الذى حضر فان الحق له و ليس لغيره ولاية اسقاط حقه ، و هو تأويل فصل رسول الله صلى الله عليه و سلم فان الحق كان له ، قال الله تعالى «الذى اولى بالمؤمنين من أنفسهم» و هكذا تأويل فعل الصحابة فان ابا بكر رضى الله عنه كان مشغولا بتسوية الأمور و تسكين الفتنة فكانوا يصلون عليه قبل حضوره و كان الحق له لانه هو الخليفة فلما فرغ صلى عليه ثم لم يصل احد بعده عليه ، و على هذا قال علماءنا رحمهم الله : لا يصل على ميت غائب ، و قال الشافعى : يصل على الميت فان النبي عليه الصلاة و السلام صلى على النجاشى و هو غائب ، و لكننا نقول : طويت له الأرض و كان هو اولى الأولياء و لا يوجد مثل ذلك فى حق غيره ، ثم ان كان الميت من جانب المشرق فان استقبل القبلة فى الصلاة عليه كان الميت خلفه و ذلك لا يجوز - اه ج ٢ ص ٦٧ - و فى الهداية : (و ان صلى الولي لم يجوز لأحد ان يصل بعده) لأن الفرض يتأدى بالأولى و التنفل بها غير مشروع و لهذا رأينا الناس تركوا عن آخرهم الصلاة على قبر النبي عليه الصلاة و السلام و هو اليوم كما وضع - اه - و قال المحقق فى فتح القدير : (قوله : و ان صلى الولي) و ان كان وحده لم يجوز لأحد ان يصل بعده ، و استفيد عدم اعادة من بعد الولي اذا صلى من هو مقدم على الولي بطريق الدلالة لأنها اذا منعت الاعادة بصلاة الولي فصلاة من هو مقدم على الولي اولى ، و التعليل المذكور و هو ان الفرض تأدى و التنفل بها غير مشروع ، يستلزم منع الولي ايضا من الاعادة اذا صلى من الولي اولى منه اذ الفرض و هو قضاء حق الميت تأدى به فلا بد من استثناء من له الحق من منع التنفل ، و ادعاء ان عدم المشروعية فى حق من لا حق له اما من له الحق فتبقى الشرعية ليستوفى حقه ، ثم استدل على عدم مشروعية التنفل بترك الناس عن آخرهم الصلاة على قبر النبي صلى الله عليه و سلم ، و لو كان مشروعاً لما اعرض الخلق كلهم من العلماء و الصالحين و الراغبين فى التقرب اليه عليه الصلاة و السلام بأنواع الطرق عنه ، فهذا دليل ظاهر عليه فوجب اعتباره ، ولذا قلنا : لم يشرع لمن صلى =

= مرة التكرير ، و اما ما روى انه عليه الصلاة و السلام صلى على قبر بعد ما صلى عليه اهله فلائنه عليه الصلاة و السلام كان له حق التقدم في الصلاة - اه ج ١ ص ٤٥٨ .
 . في ج ١ ص ٤٢٩ من كتاب الأصل « قلت : أرأيت الصلاة على الجنازة عند غروب الشمس او عند طلوع الشمس أو نصف النهار هل تكره ذلك ؟ قال : نعم اكرهه . قلت : فان فعلوا و صلوا عليها هل عليهم ان يعيدوا الصلاة ؟ قال : لا ، قلت : أرأيت ان صلوا عليها بعد طلوع الفجر او بعد العصر قبل ان تغير الشمس ؟ قال : لا اكره ذلك و صلاتهم تامة . قلت : وكذلك لو صلوا عليها بعد الفجر قل طلوع الشمس ؟ قال : نعم ، قلت : أرأيت هاتين الساعتين أهما ساعتا صلاة ؟ قال : ليستا بساعتى صلاة تطوع فأما صلاة مكتوبة أو صلاة على جنازة أو بمجدة فلا بأس أن يقضيهما الرجال و النساء في هاتين الساعتين ، قلت : أرأيت القوم تغرب لهم الشمس وهم يريدون أن يصلوا على جنازة أيدئون بالمغرب أم بالصلاة على الجنازة ؟ قال : بل يدئون بالمغرب لأنها أوجهها عليهم ثم يصلون على الجنازة - اه ص ٤٣٠ . و في المختصر الكافي و شرحه للسرخسي : قال (و تكره الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس او عند غروبها او نصف النهار) لحديث عقبة بن عامر رضى الله عنه « و ان تقبر فيه . و تانا » و المراد الصلاة على الجنازة ، فلا بأس بالدفن في هذه الاوقات ، (و ان صلوا لم يكن عليهم اعادتها) لأن حق الميت تأدى بما ادوا فان المؤدى في هذه الاوقات صلاة و ان كان فيها نقصان ، ألا ترى ان التطوع انما يلزم بالشروع في هذه الاوقات ، قال (و اذا ارادوا ان يصلوا على جنازة بعد غروب الشمس بدؤوا بالمغرب) لأنها اقوى فانها فرض عين على كل واحد و الصلاة على الجنازة فرض على الكفاية ، و البداء بالاقوى اولى لأن تأخير صلاة المغرب بعد غروب الشمس مكروه و تأخير الصلاة على الجنازة غير مكروه - اه ج ٢ ص ٦٨ .

و في ج ١ ص ٤٣١ من كتاب الأصل « قلت : أرأيت اماما صلى على جنازة و معه =

= قوم و الامام على غير وضوء أو هو جنب؟ قال: عليهم ان يعيدوا الصلاة، قلت: فان كان امامهم متوضأ و كان بعضهم على غير وضوء او كان من خلفه كلهم على غير وضوء؟ قال: لا يعيدون الصلاة عليها، قلت: لم؟ قال: لأن امامهم قد صلى عليها فلا يعيدون الصلاة عليها، قلت: أ رأيت قوما صلوا على جنازة فأخطوا بالرأس فجعلوه في موضع الرجلين حتى فرغوا من الصلاة عليها؟ قال: يحزيهم، قلت: فان فعلوا ذلك عمدا؟ قال: قد اساءوا وصلاتهم تامة، قلت: أ رأيت قوما صلوا على جنازة فأخطوا القبلة فصلوا عليها لغير القبلة حتى فرغوا من صلاتهم؟ قال: صلاتهم تامة، قلت: فان تعمدوا ذلك؟ قال: يستقبلون الصلاة عليها، قلت: أ رأيت القوم يدفنون الميت و نسوا الصلاة عليه؟ قال: يصلون عليه و هو في القبر كما يصلون على الجنازة، و قال ابو يوسف: يصلى على القبر في ثلاث فاذا مضت ثلاثة لم يصل عليه - اهـ، ص ٤٣٢٠ . و في المختصر و شرحه للسرخسي: قال (و ان اخطوا القبلة جازت صلاتهم) يعنى اذا صلوا بالتحري (و ان تعمدوا خلافها لم تجز) على قياس سائر الصلوات فانها في وجوب استقبال القبلة كسائر الصلوات، قال (و ان دفن قبل الصلاة عليها صلى في القبر عليها) انما لا يخرج من القبر لانه قد سلم الى الله تعالى و خرج من ايديهم، جاء عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال: « القبر اول منزل من منازل الآخرة » و لكنهم لم يؤدوا حقه بالصلاة، و الصلاة على القبر تتأدى فقد فعله رسول الله صلى الله عليه و سلم فلماذا يصلى على القبر ما لم يعلم انه تفرق لأن المشروع الصلاة على الميت لا على اعضائه (و في الأملی عن ابی يوسف قال: يصلى عليه الى ثلاثة ايام) و هكذا ذكره ابن رستم عن محمد لأن الصحابة كانوا يصلون على رسول الله صلى الله عليه و سلم الى ثلاثة ايام، و الصحيح ان هذا ليس بتقدير لازم لانه يختلف باختلاف الاوقات في الحر و البرد و باختلاف الأمكنة و باختلاف حال الميت في السمن و الهزال، و المعتبر فيه اكبر الرأى، و الذى روى ان النبي صلى الله عليه و سلم =

== صلى على شهداء أحد بعد ثمان سنين معناه دعا لهم ، قال الله تعالى « و صلّ عليهم ان صلاتك سكن لهم » ، و قيل : انهم كما دفنوا لم تتفرق اعضاؤهم وهكذا وجدوا حين اراد معاوية ان يحولهم قترهم - اه ج ٢ ص ٦٩ .

قلت : و اما صلاة الجنازة في المسجد فلم يذكرها في كتاب الأصل على ما في نسخنا ، و لم نجد المسألة في نسخة المختصر للحاكم فلعلها سقطت من نسختنا ، و اظن انها مذكورة في الأصل و كذا في المختصر لكنها سقطت من نسختنا لأن السرخسي ذكرها في شرح المختصر بقوله « قال » . قال في ج ٢ ص ٦٨ من شرح البكافي : قال (و تكره الصلاة على الجنازة في المسجد) عندنا ، و قال الشافعي : لا تكره لما روى ان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه لما مات امرت عائشة رضى الله عنها بادخال جنازته حتى صلى عليها ازواج رسول الله صلى الله عليه و عليهن و سلم ثم قالت لبعض من حولها : هل عاب الناس علينا بما فعلنا ؟ قال : نعم ، فقالت : ما اسرع ما نسوا ! ما صلى رسول الله صلى الله عليه و سلم على جنازة سهل بن ابى البيضاء الا في المسجد ؛ و لأنها دعاء او صلاة و المسجد اولى به من غيره ، و لنا حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال قال عليه الصلاة و السلام « من صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له » و حديث عائشة رضى الله عنها دليلنا لأن الناس في زمانها المهاجرون و الأنصار وقد عاينوا عليها فدل انه كان معروفا فيما بينهم كراهة ، هذا و تأويل حديث رسول الله صلى الله عليه و سلم انه كان معتكفا في ذلك الوقت فلم يمكنه ان يخرج و امر بالجنازة فوضعت خارج المسجد ، و عندنا اذا كانت الجنازة خارج المسجد لم يكره ان يصلى الناس عليها في المسجد ، أما الكراهة في ادخال الجنازة لقوله عليه الصلاة و السلام « جنبوا مساجدكم صبيانكم و مجانينكم » فاذا كان الصبي ينحى عن المسجد فالميت اولى - اه . و في الموطأ للإمام محمد : اخبرنا مالك اخبرنا نافع عن ابن عمر انه قال : ما صلى على عمر الا في المسجد ، قال محمد : لا يصلى على جنازة في المسجد وكذلك بلغنا عن ابى هريرة ، و موضع الجنازة بالمدينة ==

خارج من المسجد وهو الموضع الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنابة فيه - اه ص ١٦٥ . و ادعى الطحاوي نسخ الصلاة في المسجد بقوله عليه الصلاة والسلام « من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له » ، راجع ج ١ ص ٢٨٤ من شرح آثاره . و اخرج ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث عن ابن ابي ذئب عن صالح مولى التوأمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له ، قال : و كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تضايق بهم المكان رجعوا و لم يصلوا ؛ حدثنا وكيع عن ابن ابي ذئب عن صالح مولى التوأمة عن ادرك ابا بكر وعمر انهم كانوا اذا تضايق بهم المصلي انصرفوا و لم يصلوا على الجنابة في المسجد - اه ج ٣ ص ٣٦٤ . و في الهداية : (و لا يصلي على ميت في مسجد جماعة) لقوله عليه الصلاة والسلام « من صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له » و لانه بني لاداء المكتوبات ، و لانه يحتمل تلويث المسجد ، و فيما اذا كان خارج المسجد اختلاف المشايخ رحمهم الله . قال المحقق في شرحه : (قوله : و لا يصلي على ميت في مسجد جماعة) في الخلاصة : مكروه سواء كان الميت و القوم في المسجد ، او كان الميت خارج المسجد و القوم في المسجد ، او كان الامام مع بعض القوم خارج المسجد و القوم الباقون في المسجد ، او الميت في المسجد و الامام و القوم خارج المسجد ، هذا في الفتاوى الصغرى ، قال : هو المختار ، خلافا لما اورده النسفي رحمه الله ، و هذا الاطلاق في الكراهية بناء على ان المسجد انما بني للصلاة المكتوبة و توابعها من النوافل و الذكر و تدريس العلم ، و قيل : لا يكره اذا كان الميت خارج المسجد ، و هو بناء على ان الكراهة لاحتمال تلويث المسجد ، و الاول هو الاوفق لاطلاق الحديث الذي يستدل به المصنف ، ثم هي كراهة تحريم او تنزيه روايتان ، و يظهر لي ان الاولى كونها تنزيهية اذ الحديث ليس هو نهيا غير مصروف و لا قرن الفعل بوعيد بظني بل سلب الاجر ، و سلب الاجر لا يستلزم ثبوت استحقاق العقاب =

= لجواز الاباحة ، وقد يقال : ان الصلاة نفسها سبب موضوع للثواب فسلب الثواب مع فعلها لا يكون الا باعتبار ما يقترن بها من اثم يقارم ذلك ، وفيه نظر لا يخفى ، (قوله : لقوله عليه الصلاة والسلام : من صلى على جنازة) اخرج ابو داود و ابن ماجه عن ابن ابي ذئب عن صالح . ولى التوأمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى على ميت في المسجد فلا اجر له » و روى « فلا شيء له » : و رواية « فلا شيء عليه » لا تعارض المشهور ، و مولى التوأمة ثقة لكنه اختلط في آخر عمره ، اسند النسائي الى ابن معين انه قال : ثقة لكنه اختلط قبل موته فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة ، و كلهم على ان ابن ابي ذئب راوى هذا الحديث عنه سمع منه قبل الاختلاط فوجب قبوله بخلاف سفيان و غيره . و ما في مسلم لما توفي سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه قالت عائشة رضى الله عنها : ادخلوا به المسجد حتى اصلى عليه ، فأنكروا ذلك عليها فقالت : و الله لقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابنى يبيضاء في المسجد سهيل و اخيه ، قلنا اولا : واقعة حال لا عموم لها فيجوز كون ذلك كان لضرورة كونه كان معتكفا ، و لو سلم عدمها فانكارهم و هم الصحابة و التابعون دليل على انه استقر بعد ذلك على تركه ، و ما قيل : لو كان عند ابى هريرة علم هذا الخبر لرواه و لم يسكت ، مدفوع بأن غاية ما في سكوته مع علمه كونه سوء هو و غيره الاجتهاد و الانكار الذى يجب عدم السكوت معه هو المنكر العاصى من قام به لا الفصول المجتهد فيها ، و هم رضى الله عنهم لم يكونوا اهل للجاح خصوصا مع من هو اهل الاجتهاد ، و اعلم ان الخلاف ان كان في ان السنة هو ادخاله المسجد او لا فلا شك في بطلان قولهم ، و دليلهم لا يوجب له لأنه قد توفي خلق من المسلمين بالمدينة فلو كان المسنون الأفضل ادخالهم ادخلهم ، و لو كان كذلك لقل كتوجه من تخلف عنه الى نقل اوضاع الدين فى الآور خصوصا الآور التى يحتاج الى ملابتها البتة ، و عما يقطع بعدم مسنونيته انكارهم و تخصيصها رضى الله عنها فى الرواية ابى يبيضاء ، اذ لو كان =

== سنة في كل ميت ذلك كان هذا مستقرا عندهم لا ينكرونه لأنهم كانوا حينئذ يتوارثونه ولفقت «كان صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنازة في المسجد»؛ وإن كان في الإباحة وعدمها فعندهم مباح وعندها مكروه، فعلى تقدير كراهة التحريم يكون الحق عدمها كما ذكرنا وعلى كراهة التنزيه كما اخترناه فقد لا يلزم الخلاف لأن مرجع التنزيهية إلى خلاف الأولى فيجوز أن يقولوا: أنه مباح في المسجد وخارج المسجد أفضل، فلا خلاف، ثم الظاهر كلام بعضهم في الاستدلال أن مدعاهم الجواز وأنه خارج المسجد أفضل فلا خلاف حينئذ وذلك قول الخطابي ثبت أن أبا بكر وعمر صلى عليهما في المسجد، ومعلوم أن عامة المهاجرين والأنصار شهدوا الصلاة عليهما، وفي تركهم الإنكار دليل على الجواز، وإن ثبت حديث صالح مولى التوأمة فيتناول على نقصان الأجر أو يكون اللام بمعنى «على» كقوله تعالى «وإن آسأتم فلها» - انتهى؛ فقد صرح بالجواز ونقصان الأجر وهو المفضولة، ولو أن أحدا منهم ادعى أنه في المسجد أفضل حينئذ يتحقق الخلاف، ويندفع بأن الأدلة تفيد خلافه فإن صلاته صلى الله عليه وسلم على من سوى أبي يضاء وقوله «لا أجر لمن صلى في المسجد» يفيد سنيتها خارج المسجد، وكذا المعنى الذي عناه، وحديث أبي يضاء دليل الجواز في المسجد والمروى من صلاتهم على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في المسجد ليس صريحا في أنها ادخله، أما حديث أبي بكر فما أخرج البيهقي بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما ترك أبو بكر دينارا ولا درهما ودفن ليلة الثلاثاء وصلى عليه في المسجد، وهذا بعد أنه في سنده اسميل الغزوي وهو متروك لا يستلزم ادخاله المسجد لجواز أن يوضع خارجه ويصلى عليه من فيه إذا كان عند بابه موضع لذلك، وهذا ظاهر فيما أسنده عبد الرزاق: أخبرنا الثوري ومعر عن هشام بن عروة قال: رأى أبي رجلا لا يخرجون من المسجد ليصلوا على جنازة فقال: وما يصنع هؤلاء؟ والله ما صلى على أبي إلا في المسجد - فتأمل؛ وفي موطن مالك: مالك عن نافع عن ==

== ابن عمر قال: صلى على عمر في المسجد؛ ولو سلم فيجوز كونهم انحطوا الى الأمر الجائز لكون دفنهم كان بجذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكان المسجد محيط به، وما ذكرناه من الوجه قاطع في ان سنته وطريقته المستمرة لم تكن ادخال الموقى المسجد، والله سبحانه اعلم - اه ج ١ ص ٤٦٤ . وقال الشيخ الأكبر قدس سره في كتاب الشريعة: اما الصلاة على الجناز في المقابر ففيه خلاف، وبالجملة اقول في ذلك كله الا في الصلاة عليها في المسجد فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره ذلك فكرهته، رأيت صلى الله عليه وسلم في النوم وقد دخل بجنازة في جامع دمشق فكره ذلك و امر باخراجها فأخرجت الى باب جيرون وصلى عليها هنالك وقال: لا تدخلوا الجنازة في المسجد - اه، نقله في فتح الملهم ج ٢ ص ٤٩٥ . قلت: وروى البخاري حديثا في باب الصلاة بالمصلى والمسجد عن ابن عمر ان اليهود من اهل خيبر جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم برجل منهم وامرأة زنيا فأمر بهما فرجما قريبا من موضع الجناز عنه المسجد . قال الحافظ في الحدود: وفي رواية موسى بن عقبة انهما رجما قريبا من موضع الجناز قرب المسجد - اه؛ وحكى ابن بطال عن ابن حبيب ان مصلى الجناز بالمدينة كان لاصفا بالمسجد النبوي من ناحية المشرق؛ قال في المواهب: ودل حديث ابن عمر المذكور على انه كان للجناز مكان معد للصلاة عليها فقد يستفاد منه ان ما وقع من الصلاة على بعض الجناز في المسجد كان لأسر عارضا او لبيان الجواز - اه؛ كما اجاب به بعض اصحابنا عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على سهيل ابن يضاء في المسجد بأنه صلى الله عليه وسلم كان معتكفا اذ ذاك فلم يمكنه الخروج من المسجد؛ قال العلامة ابن عابدين: انما تكبره في المسجد بلا عذر فان كان فلا، ومن الأعذار المطر كما في الخانية والاعتكاف كما في المبسوط، كذا في الحلية وغيرها، فالظاهر المراد اعتكاف الولي ونحوه بمن له حق التقدم ولغيره الصلاة معه تبعاً له، قال شارح الاحياء: ولما صلت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم على جنازة سعد ==

= ابن ابى وقاص فى المسجد قالت عائشة رضى الله عنها : هل عاب الناس علينا ؟ قليل لها : نعم ، فقالت : ما اسرع ما نسوا ! ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة سهيل بن بيضاء الا فى المسجد ؛ وفيه دليل على ان الناس ما عابوا عليها ذلك و انكروه وجعله بعضهم بدعة الا لاشتهار ذلك عندهم لما فعلوه ، و لا يكون ذلك كالأصل عندهم لأنه يستحيل عليهم ان يروا رأيهم حجة على حديث عائشة ، و يدل على ذلك انه صلى الله عليه وسلم لما نعى النجاشي الى الناس خرج بهم الى المصلى فصلى عليه و لم يصل عليه فى المسجد مع غيبته فالميت الحاضر اولى ان لا يصلى عليه فى المسجد - اه ؛ و اما ما قيل : ان الصحابة رضى الله عنهم قد سلوا لعائشة فى قصة جنازة سعد و احتجاجها بقصة سهيل بن البيضاء فدل انها حفظت ما نسوه ؛ فقال الزرقاني : لكن فى نسبة النسيان إليهم ما فيه ، و ان جاز لما علم من شدة حرصهم على حفظ ما فعله و قاله صلى الله عليه وسلم فاللائق انهم حملوه على بيان الجواز و سلوا لها ادبا معها لكونها ام المؤمنين ، و لأنها مسألة ذات خلاف و المختلف فيه لا يجب انكاره - اه ، كذا فى ج ٢ ص ٤٩٤ من فتح الملهم . و فى الجوهر النقي : و لم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى فى المسجد على غير ابن البيضاء ، و لما نعى النجاشي الى الناس خرج بهم الى المصلى فصلى عليه و لم يصل عليه فى المسجد مع غيبته ، فالميت الحاضر اولى ان لا يصلى عليه فى المسجد - اه ج ٧ ص ٥٢ من سنن البيهقي .

قلت : و فى ج ٣ ص ١٦٠ من فتح البارى : ثم اورد المصنف حديث ابن عمر فى رجم اليهوديين ، و سياتى الكلام عليه مبسوطا فى كتاب الحدود ان شاء الله تعالى ، و حكى ابن بطال عن ابن حبيب ان مصلى الجنائز بالمدينة كان لاصقا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم من ناحية جهة المشرق - انتهى ؛ فان ثبت ما قال و الا فيحتمل ان يكون المراد بالمسجد هنا المصلى المتخذ للعديد و الاستسقاء لأنه لم يكن عند المسجد النبوي مكان يتهاى فيه الرجم ، و سياتى فى قصة ماعز : فرجمناه بالمصلى ؛ و دل حديث =

= ابن عمر المذكور على انه كان للجنازة مكان معد للصلاة عليها فقد يستفاد منه ان ما وقع من الصلاة على بعض الجنازة في المسجد كان لأمر عارض او ليدان الجواز - والله اعلم ؛ و استدل به على مشروعية الصلاة على الجنازة في المسجد و بقويه حديث عائشة : ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سهل بن بيضاء الا في المسجد ، أخرجه مسلم و به قال الجمهور ، و قال مالك : لا يجزئ ، و كرهه ابن ابي ذئب و ابو حنيفة و كل من قال بنجاسة الميت ، و اما من قال بطهارته منهم فلخشية التلويث و حملوا الصلاة على سهل بأنه كان خارج المسجد و المسلمون داخله و ذلك جائز اتفاقا ، وفيه نظر لأن عائشة استدلت بذلك لما انكروا عليها امرها بالمرور بجنازة سعد على حجرتها لتصلي عليه ، و احتج بعضهم بأن العمل استقر على ترك ذلك لأن الذين انكروا ذلك على عائشة كانوا من الصحابة ، و رد بأن عائشة لما انكرت ذلك الانكار سلها فلما فدل على انها حفظت ما نسوه ، و قد روى ابن ابي شيبة وغيره ان عمر صلى على ابي بكر في المسجد ، و ان صهيبا صلى على عمر في المسجد ، زاد في رواية : و وضعت الجنازة في المسجد تجاه المنبر ، و هذا يقتضي الاجماع على جواز ذلك - اهـ ص ١٦١ .

قوله : لأمر عارض او ليدان الجواز ، قلت : لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى على ميت في المسجد إلا مرة ، و ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال : من صلى على ميت في المسجد فلا شيء له - او : فلا صلاة له ، او فليس له شيء . و يقدم قوله على فعله عليه الصلاة و السلام اذا تعارضا ، بل قيل : الفعل منسوخ بالقول . قال العلامة العيني في عمدة القاري : السادس ما قاله الجهمي النقاد الامام ابو جعفر الطحاوي رحمه الله .

وهي ان الروايات لما اختلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب يحتاج الى الكشف ليعلم المتأخر منها فيجعل ناسخا لما تقدم لحديث عائشة إخبار عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال الاباحة التي لم يتقدمها شيء و حديث ابي هريرة إخبار عن نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي تقدمه الاباحة فصار ناسخا لحديث عائشة . و انكار الصحابة عليها يؤكد ذلك ، فان قلت : من اى قبل يكون هذا النسخ ؟ قلت : من قبيل النسخ =

= بدلالة التأريخ و هو ان يكون احد النصين موجبا للحظر و الآخر موجبا للإباحة
 ففي مثل هذا يتعين المصير الى النص الموجب للحظر لأن الأصل في الأشياء الإباحة ،
 و الحظر طار عليها فيكون متأخرا ، فان قلت : فلم لا يجعل بالعكس ؟ قلت : لئلا يلزم
 النسخ مرتين و هذا ظاهر ، فان قلت : ليس بين الحديثين منافاة فلا تعارض فلا يحتاج
 الى التوفيق ! قلت : ظهر لك صحة حديث أبي هريرة بالوجه التي ذكرناها فثبت
 التعارض ، فان قلت : مسلم اخرج حديث عائشة و لم يخرج حديث أبي هريرة اقلت :
 لا يلزم من ترك مسلم تخريجه عدم صحته لأنه لم يلتزم باخراج كل ما صح عن النبي
 صلى الله عليه و سلم ، وكذلك البخاري ، و أن سلمنا ذلك و ان حديث أبي هريرة
 لا يخلو عن كلام فكذلك حديث عائشة لا يخلو عن كلام لأن جماعة من الحفاظ مثل
 الدارقطني و غيره عابوا على مسلم تخريجه اياه مسندا لأن الصحيح انه مرسل كما رواه
 مالك و الماجشون عن أبي النضر عن عائشة مرسلا و المرسل ليس بحجة عندهم - الخ
 ج ٨ ص ٢١ طبع مصر .

و قوله : و من قال بنجاسة الميت - الخ ، المراد بالنجاسة هنا الحدث الذي طرأ عليه
 بالموت كالجنابة عبروه بالنجاسة فاذا غسل الميت زال الحدث و إلا فلم يجب الغسل
 بموته و لم يقل احد بأنه نجس العين ، فلو كان نجس العين لم يظهر قط و لم تجز الصلاة
 عليه ابدا . قال العلامة العيني في عمدة القاري في شرح باب عرق الجنب و ان المسلم
 لا ينجس : قلت : اختلف العلماء من اصحابنا في وجوب غسله فقيل : إنما وجب لحدث
 يحله باسترخاء المفاصل لا لنجاسته فان الأدب لا ينجس بالموت كرامة اذ لو نجس لما
 طهر بالغسل كسائر الحيوانات ، و كان الواجب الاقتصار على اعضاء الوضوء كما في
 حال الحياة لكن ذلك انما كان نفيا للخرج فيما يتكرر كل يوم و الحدث بسبب الموت
 لا يتكرر فكان كالجنابة لا يكتفى فيها بغسل الأعضاء الأربعة بل يبقى على الأصل
 و هو وجوب غسل البدن لعدم الخرج فكذا هذا ، و قال العراقيون : يجب غسله =

= لنجاسته بالموت لا بسبب الحدث لأن للآدمي دما سائلا فيتنجس بالموت قياسا على غيره، ألا ترى أنه لو مات في البئر نجسها، ولو حمله المصل لم تجز صلاته، ولو لم يكن نجسا لجازت كما لو حمل محدثا - اه ج ٣ ص ٢٤٠ من طبع مصر - قلت: اما قول العيني: فان «الآدمي» لا يتنجس بالموت، صوابه: فان «المسلم» لا يتنجس بالموت، واما الكافر فينجس بالموت ولا يظهر بالغسل - قال المحقق في ج ١ ص ٤٤٨ من فتح القدير: و اختلف في سبب وجوبه، قيل: ليس لنجاسة تحل بالموت بل للحدث لأن الموت سبب للاسترخاء وزوال العقل وهو القياس في الحي، واما اقتصر على الأعضاء الأربعة فيه للخرج لكثرة تكرار سبب الحدث منه، فلما لم يلزم سبب الخرج في الميت عاد الأصل، ولأن نجاسة الحدث تزول بالغسل لا بنجاسة الموت لقيام وجهها بعده، وقيل - وهو الأقوى: سببه نجاسة الموت لأن الآدمي حيوان دموى فيتنجس بالموت كسائر الحيوان ولذا لو حمل ميتا قبل غسله لا تصح صلاته، ولو كان للحدث لهصحت كحمل المحدث، غاية ما في الباب ان الآدمي المسلم خص باعتبار ان نجاسته الموتية زائلة بالغسل تكريما، بخلاف الكافر فانه لا يظهر بالغسل ولا تصح صلاة حمله بعده - اه - قلت: وكذلك ان وقع في البئر بعد الغسل ينجس البئر بوقوعه - وفي الدر المختار في مسألة قراءة القرآن عند الميت: تكره القراءة عنده حتى يغسل، وعلله الشرنبلالي في امداد الفتاح نزيها للقرآن عن نجاسة الميت لتنجسه بالموت، قيل: بنجاسة خبث - وفي رد المحتار: لأن الآدمي حيوان دموى فيتنجس بالموت كسائر الحيوانات، وهو قول عامة المشايخ وهو الأظهر - بدائع، و صححه في الكافي؛ قلت: ويؤيده اطلاق محمد بنجاسة غسالته، وكذا قولهم: لو وقع في بئر قبل غسله نجسها، وكذا لو حمل ميتا قبل غسله وصلى به لم تصح صلاته وعليه، فانما يظهر بالغسل كرامة للسلم ولذا لو كان كافرا نجس البئر ولو بعد غسله، كما قدمنا ذلك كله في الطهارة - اه ج ١ ص ٨٩٣ -
فهذه الروايات ترشدك بأن إدخال الميت في المسجد لا يكره لنجاسته عند من يقول =

= بنجساسته لأن نجاسته زالت بالغسل عنده فلم يبق نجسا . و في رد المحتار : (تمة)
 إنما تكره في المسجد بلا نذر فإن كان فلا . ومن الأعذار المطر كما في الحائض والاعتكاف
 كما في المبسوط - كذا في الحلية وغيرها ، و الظاهر ان المراد اعتكاف الولي ونحوه
 ممن له حق التقدم ولغيره الصلاة معه تبعاله و الا لزم ان لا يصلّيها غيره و هو بعيد
 لأن اثم الادخال و الصلاة ارتفع بالعدر ، تأمل و انظر هل يقال : اثم من العذر
 ما جرت به العادة في بلادنا من الصلاة عليها في المسجد لتعذر غيره او تعمسه بسبب
 اندراس المواضع التي كانت يصلّي عليها فن حضرها في المسجد ان لم يصل عليها مع
 الناس لا يمكنه الصلاة عليها في غيره و لزم ان لا يصلّي في عمره على جنازة ، نعم قد
 توضع في بعض المواضع خارج المسجد في الشارع فيصلّي عليها و يلزم منه فسادها
 من كثير من المصلين لعموم النجاسة و عدم خلعهم نعالهم المتنجسة مع انا قدمنا كراهتها
 في الشارع ، و اذا ضاق الأمر اتسع فينبغي الاقناء بالقول بكراهة التنزيه الذي هو خلاف
 الأولى كما اختاره المحقق ابن الهمام ، و اذا كان ما ذكرناه عذرا فلا كراهة اصلا ؛
 و الله تعالى اعلم - انتهى ج ١ ص ٩٣٦ . هذا و في مختصر الكرخي و شرحه للقدوري :
 قال (و ينبغي لمن حضر الجنازة او يتبعها ان يطيل الصمت و يكره رفع الصوت
 بالذكر و غيره في الجنائز) و من اراد ان يذكر الله تعالى ذكره في نفسه لما روى
 الحسن بن قيس بن عباد قال : كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه و عليهم و سلم
 يكرهون رفع الصوت عند ثلاث : عند القتال و في الجنائز و في الذكر ، و لأن رفع
 الصوت يشبه بأهل الكتاب و قد قال عليه الصلاة و السلام « من تشبه بقوم فهو منهم »
 و الله اعلم - اهـ ج ١ ق ٢٠٧ . و في رد المحتار ناقلا عن البحر عن الغاية : و ينبغي
 لمن تبع الجنازة ان يطيل الصمت ؛ و فيه عن الظهيرية : فان اراد ان يذكر الله تعالى
 يذكره في نفسه لقوله تعالى « انه لا يحب الممتدين » اي الجاهرين بالدعاء ، و عن
 ابراهيم انه كان يكره ان يقول الرجل وهو يمشي معها : استغفروا له غفر الله لكم - اهـ ؛ =

باب إدخال الميت القبر^١

٢٤٣ — محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد قال : سألت إبراهيم : من أين يدخل الميت في القبر^٢ ؟ قال : بما يلي القبلة من حيث يصلى عليه . قال : وحدثني من رأى أهل المدينة يدخلون موتاهم في الزمن الأول^٣ من قبل القبلة ، وإن السل^٤ شيء صنعته أهل المدينة بعد ذلك .

= قلت : و إذا كان هذا في الدعاء و الذكر فما ظنكم بالغناء الحادث في هذا

الزمان ! انتهى ما في رد المختار ج ١ ص ٩٣٢ .

(١) و في الأصفية « إدخال قبر الميت » .

(٢) كذا في الأصل ، و سقط لفظ « في القبر » من الأصفية و الاستنبولية و كذا من جامع المسانيد .

(٣) لفظ « الأول » زيد من الأصفية و الاستنبولية و جامع المسانيد ، و فيه « الزمان الأول » .

(٤) و في جامع المسانيد « و إنما السل » و السل اخراج الشيء من الشيء يجذب و نزع ، كسل السيف من الغمد و الشعرة من العجين ، يقال : سلّه فانسل ، و منه : سل رسول الله صلى الله عليه و سلم من قبل رأسه ، أى نزع من الجنائزة الى القبر - اهـ من المغرب ج ١ ص ٢٦٠ .

(٥) كذا في الأصول ، و في جامع المسانيد « شيء آخر ابتدعه أهل المدينة » . و أخرجه الامام أبو يوسف في ص ٨٤ رقم ٤٢١ من آثاره : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : كان أهل المدينة يدخلون من قبل القبلة في الزمان الأول فأحدثوا السل لضعف أرضهم - اهـ . و في رقم ٤١٨ : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن أصحاب محمد صلى الله عليه و سلم كانوا يدخلون بما يلي القبلة و من قبل الرجلين ؛ و كل ذلك كانوا يصنعون . و أخرجه =

= الامام في ج ١ ص ٣٧١ من حجته : اخبرنا محمد بن ابان عن حماد قال : قلت لابراهيم النخعي : من اين يدخل الميت ؟ قال : من قبل القبلة و لا يسلم من رجله ، اخبرنا سفيان الثوري قال حدثنا الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم النخعي قال : خذ الجنائزة من قبل القبلة . و اخرج ابن ابى شيبه في ج ٢ ص ١٣٠ من مصنفه عن ابى خالد عن حجاج عن حماد عن ابراهيم قال : الحد للنبي صلى الله عليه وسلم و أخذ من قبل القبلة و رفع قبره حتى يعرف ، و روى عن ابن فضيل عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم انه ادخل ميتا من قبل القبلة ، حدثنا وكيع عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم انه ادخل ميتا بمثله - اه ص ١٣١ . و روى ابو داود في مراسيله من طريق حماد بن ابى سليمان عن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم أدخل من قبل القبلة و لم يسلم سلا - راجع ج ٢ ص ٢٩٩ من نصب الراية . و روى ابو محمد الحارثي في مسنده : حدثنا ابراهيم بن عمرو بن الهمداني ثنا عمرو بن حميد ثنا نوح بن دراج انبا ابو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن ابيه قال : الحد للنبي صلى الله عليه وسلم و اخذ من قبل القبلة و نصب عليه اللبن نصبا - اه ق ٧٨ / ٢ . و روى الامام محمد في حجته : اخبرنا سفيان الثوري قال حدثنا عمران بن ابى عطاء قال : شهدت محمد بن الحنفية و صلى على ابن عباس فكبر عليه اربعا و ادخله من قبل القبلة (و رواه ابن ابى شيبه عن هشيم عن عمران بن ابى عطاء مولى بنى اسد قال : شهدت وفاة ابن عباس فويله ابن الحنفية قال : فكبر عليه اربعا و ادخله من قبل القبلة - اه ج ٢ ص ١٣٠) اخبرنا سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر عن عمير بن سعيد قال قال علي بن ابى طالب رضى الله عنه : يدخل الجنائزة من قبل القبلة - اه ج ١ ص ٣٧١ . و اخرج ابن ابى شيبه ج ٢ ص ١٣٠ : حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور قال حدثت عن عمير بن سعيد ان عليا ادخل ميتا من قبل القبلة ، حدثنا حسين بن عبد الرحمن عن ابن ابى ليلى عن عمير بن سعيد ان عليا كبر على يزيد بن المكفف اربعا و ادخله من قبل القبلة =

== وقد مر في تكبيرات الصلاة ، و روى عن ابن يمان عن المنهال بن خليفة عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ من قبل القبلة وكبر عليه اربعا - اه ص ١٣١ . و اخرجه الترمذى في باب ما جاء في الدفن بالليل : حدثنا ابو كريب و محمد بن عمرو السواق قالنا نا يحيى بن اليان عن المنهال بن خليفة عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبرا ليلا فأسرج له سراج فأخذه من القبلة و قال : رحمك الله ! ان كنت لأواها تلاء للقرآن ، وكبر عليه اربعا ؛ قال : و في الباب عن جابر و يزيد بن ثابت و هو اخو زيد بن ثابت اكبر منه ، قال ابو عيسى : حديث ابن عباس حسن و ذهب بعض اهل العلم الى هذا و قال بعضهم : يسئل سلا ، و رخص اكثر اهل العلم في الدفن بالليل - اه ؛ و اخرجه البيهقي ايضا في ج ٤ ص ٥٥ من سننه ، و رواه ابن عدى في الكامل و العقيل في ضعفائه عن عمرو بن يزيد التيمي عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن ابيه قال : اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل القبلة و الحد له و نصب عليه اللبن نصبا - انتهى ؛ و نقل عن ابن عدى تضعيف عمرو بن يزيد عن ابن معين و لينه و هو في جملة من يكتب حديثه من الضعفاء ، و قال العقيلي : لا يتابع عليه - انتهى ؛ قلت : و قال العلامة السيد مرتضى الزيدى في عقود الجواهر : قلت : و اى متابع اوثق و اجل قدرا من الامام - الخ ، ج ١ ص ٧٦ ؛ (قلت : ذكرها ابن حبان في الثقات كما في التهذيب) . و رواه بن ماجه في سننه : حدثنا هارون بن اسحاق ثنا المحاربى عن عمرو بن قيس عن عطية عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ من قبل القبلة و استل استلالا - انتهى راجع ج ٢ ص ٢٩٩ من نصب الراية . و في ج ٣ ص ٤٢ باب اللحد من مجمع الزوائد : عن بريدة قال : الحد لرسول الله صلى الله عليه وسلم و نصب عليه اللبن نصبا و اخذ من قبل القبلة ، رواه الطبرانى في الأوسط و فيه يحيى الحامى و فيه كلام - اه . قلت و في الخلاصة : و روى جماعة عن يحيى ثقة ، و قال ابن عدى : له مسند صالح و لم ار شيئا منكرا ==

= في مسنده و ارجو انه لا بأس به - اه ؟ قلت : وهو من الحفاظ روى عنه ابو حاتم .
 و في باب دفن الميت من مجمع الزوائد عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه
 و سلم و ابو بكر و عمر يدخلون الميت من قبل القبلة ، رواه الطبراني في الكبير وفيه
 عبد الله بن خراش وثقه ابن حبان وضعفه جماعة - اه ص ٤٣ . قلت : و رواه ابن
 ابي شيبة من قول الشعبي ايضا : حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن الحسن عن مجاهد عن
 الشعبي قال : يؤخذ من قبل القبلة - اه ج ٢ ص ١٣٠ . قلت : و في الهداية : (و يدخل
 الميت عما يلي القبلة) خلافا للشافعي فان عنده يسل سلا ، و لنا ان جانب القبلة معظم
 فبستحب الادخال منه ، و اضطربت الروايات في ادخال النبي عليه الصلاة السلام حين
 وضع ابا دجانة رضى الله عنه في القبر - اه . و قال المحقق في فتح القدير : (قوله : يدخل
 مما يلي) و ذلك ان توضع الجنازة في جانب القبلة من القبر و يحمل الميت منه فيوضع
 في اللحد فيكون الآخذ له مستقبل القبلة حال الآخذ (قوله : فان عنده يسل سلا) هو بأن
 يوضع السرير في مؤخر القبر حتى يكون رأس الميت بازاء موضع قدميه من القبر
 ثم يدخل رأس الميت القبر و يسل كذلك فيكون رجلاه موضع رأسه ثم يدخل
 رجلاه و يسل كذلك ، قد قبل كل منهما و المروى للشافعي الأول ، قال : اخبرنا الثقة
 عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس قال : سل رسول الله صلى الله عليه و سلم
 من قبل رأسه ، و قال : اخبرنا بعض اصحابنا عن ابي الزناد و ربيعة و ابي النضر
 لا اختلاف بينهم في ذلك ان النبي صلى الله عليه و سلم سل من قبل رأسه وكذلك
 ابو بكر و عمر ، و اسناد ابي داود صحيح و هو ما اخرج عن ابي اسحاق السبيعي قال :
 اوصاني الحارث ان يصلي عليه عبد الله بن يزيد الخطمي ، فصلى عليه ثم ادخله القبر
 من قبل رجل القبر و قال : هذا من السنة ، و روى ايضا من طرق ضعيفة بقلنا : ادخله
 عليه السلام مضطرب ، فكما روى ذلك روى خلفه اخرج ابو داود في المراسيل عن
 حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم - و هو التخي و من قال « التيمي » فقد وهم فان =

== حمادا إنما يروى عن ابراهيم النخعي وصرح به ابن أبي شيبة في مصنفه فقال عن حماد عن ابراهيم النخعي: ان النبي صلى الله عليه وسلم ادخل القبر من قبل القبلة ولم يسلم سلا، و زاد ابن أبي شيبة: ورفع قبره حتى يعرف، و اخرج ابن ماجه في سننه عن ابن سعيد انه عليه الصلاة والسلام اخذ من قبل القبلة و استقبل استقبالا، و على هذا لا حاجة الى ما دفع به الاستدلال الأول من ان سله للضرورة لأن القبر في اصل الحائط لأنه عليه السلام دفن في المكان الذي قبض فيه فلا يمكن اخذه من جهة القبلة على انه لم يتوف ملتصقا الى الحائط بل مستندا الى عائشة على ما في الصحيحين كانت تقول « مات بين حائتي وذائتي » كونه مباعدة من الحائط و ان كان فراشه الى الحائط لأنه حالة استناده الى عائشة مستقبل القبلة للقطع بأنه عليه الصلاة والسلام إنما يترقى مستقبلا، فغاية الأمر ان يكون موضع اللحد ملتصقا الى اصل الجدار و منزل القبر قبله و ليس الادخال من جهة القبلة الا ان يوضع الميت على سقف اللحد ثم يؤخذ الميت و حينئذ نقول: تعارض ما رواه و ما روياه فتساقطا، و لو ترجح الأول كان للضرورة كما قلنا، و غاية فعل غيره انه فعل صحابي ظن السنة ذلك و قد وجدنا التشريع المنقول عنه عليه السلام في الحديث المرفوع خلافه و كذا عن بعض اكابر الصحابة، فالأول ما روى الترمذي عن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام دخل قبرا ليلا فأبرج له سراج فأخذه من قبل القبلة و قال « رحمك الله ! ان كنت لأوأها تلاء للقرآن » و كبر عليه اربعا، و قال: حديث حسن - انتهى؛ مع ان فيه الحجاج بن ارطاة و منهال بن خليفة و قد اختلفوا فيها و ذلك يحيط الحديث عن درجة الصحيح لا الحسن، و سنذكره في امر الحجاج بن ارطاة في باب القران ان شاء الله تعالى؛ و الثاني ما اخرج ابن أبي شيبة ان عليا كبر على يزيد بن المكشوف اربعا و ادخله من قبل القبلة، و اخرج عن ابن الحنفية انه ولي ابن عباس فكبر عليه اربعا و ادخله من قبل القبلة - انتهى ج ١ ص ٤٧٠ - قلت: و في الجوهر النقي بعد ما سرد البيهقي =

قال محمد: يدخل من قبل القبلة، ولا تسله^١ سلا من قبل الرجلين، وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه^٢.

= في باب من قال يسلم الميت من قبل رجل القبر من السنن الأحاديث عن الامام الشافعي وغيره ذكر فيه (عن عمران بن موسى انه صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه) قلت: فيه امران، احدهما انه معضل من جهة عمران هذا، الثانى ان الشافعي رواه عن مسلم الزنجي وغيره ومسلم ضعفه النسائي وقال ابو زرعة والخارنى: منكر الحديث، وقال ابن المديني: ليس بشيء، والغير الذى قرنه الشافعي بالزنجي مجهول، ثم ذكر البيهقي (عن الشافعي انا الثقة عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس سل عليه السلام) الحديث، قلت: مشهور عند اهل هذا الشأن ان قولهم «أنا الثقة» ليس بتوثيق، وعمر بن عطاء ضعفه يحيى والنسائي وقال مرة: ليس بشيء، ثم ذكر البيهقي (عن ابى الزناد وربيعة وابى النضر لا اختلاف بينهم انه عليه الصلاة والسلام سل) الحديث، قلت: فيه ايضا امران، احدهما انه مرسل، والثانى ان فى سنده مجهولا ثم ذكر حديث ابن عباس (انه عليه السلام دخل قبر ابيلا) وفيه الأخذ من قبل القبلة، ثم (قال: اسناده ضعيف) قلت: اخرجه الترمذى وقال: حديث حسن، وفي المحلى لابن حزم: صح عن على انه ادخل يزيد بن المكفف من قبل القبلة، وعن ابن الحنفية انه ادخل ابن عباس من قبل القبلة (قلت: وقد ذكرتهما فوق) و اخرج عبد الرزاق فى مصنفه ادخال على ابن المكفف من جهة القبلة بسند صحيح ثم قال: وبه نأخذ - انتهى ج ٤ ص ٥٤ من السنن .

(١) كذا فى اكثر الأصول، وفى جامع المسانيد «وبه نأخذ، يدخل الميت» على القبلة ولا يسلم سلا من قبل رجله» .

(٢) وفى ج ١ ص ٤٢١ من كتاب الأصل: قلت: فمن قبل القبلة يدخل او يسلم سلا؟ قال: بل يدخل من قبل القبلة - اهـ . قال السرخسى فى شرح المختصر: ولنا ما روى =

٢٤٤ — محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : يدخل القبر إن شاء شفعاً ، وإن شاء وتر ، كل ذلك حسن ^١ . قال محمد : وبه نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه ^٢ .

= إبراهيم أن النبي صلى الله عليه وسلم أدخل قبره من قبل القبلة ، فإن صح هذا اتضح المذهب ، وإن صح ما رووا (أى فى السل) فقيس : إنما كان ذلك لأجل الضرورة لأن النبي صلى الله عليه وسلم مات فى حجرة عائشة رضى الله عنها من قبل الحائط وكانت السنة فى دفن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فى الموضع الذى قبضوا فيه فلم يتمكنوا من وضع السرير قبل القبلة لأجل الحائط فلهمذا سل الى قبره ، وعن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم قالوا : يدخل الميت قبره من قبل القبلة لأن جانب القبلة معظم ، ألا ترى أن المختار للجلوس فى حال الحياة استقبال القبلة قال صلى الله عليه وسلم « خير المجالس ما استقبلت به القبلة » فكذلك بعد الوفاة يختار ادخاله من قبل القبلة - اه ج ٢ ص ٦١ .

(١) و أخرجه ابن ابى شيبة : حدثنا وكيع عن سفيان عن حماد عن إبراهيم قال : أدخل القبر كم شئت . وفى ص ٧٧ من آثار الامام ابى يوسف : وفى حديث إبراهيم : فاذا انتهيت الى القبر فلا تضرك كم دخله شفع او وتر - الخ ؛ وحديثه هو : حدثنا يوسف عن ابيه عن ابى حنيفة عن حماد عن إبراهيم فى اول باب غسل الميت وكفنه حديثه الطويل المفصل ، و روى عن وكيع عن ربيع عن الحسن قال : لا يضرك بشفع او وتر - اه ج ٢ ص ١٢٨ .

(٢) وفى كتاب الأصل : فاذا انتهى الى القبر فلا يضرك وتر دخله او شفع - اه ج ١ ص ٤٢١ . وفى المختصر الكافى للحاكم و شرحه للسرخسى : (فاذا انتهى الى قبره فلا يضرك وتر دخله او شفعاً) لأن فى الحديث انه دخل قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة نفر : على و العباس و الفضل ، و اختلفوا فى الرابع انه المغيرة بن

باب الصلاة على جنائز الرجال و النساء

٢٤٥ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الجنائز إذا اجتمعت قال: تصف صفا^١ بعضها أمام بعض أو تصفها^٢ جميعا، يقوم الامام وسطها، فاذا كانوا رجالا ونساء جعل الرجال هم يلون الامام و النساء أمام ذلك يلين القبلة، كما أن الرجال^٣ ينون الامام إذا كانوا في الصلاة و النساء من ورائهم^٤.

= شعبة أو أبو رافع، ولأن المقصود وضع الميت في القبر فأما يدخل قبره بقدر ما تحصل به الكفاية الشفع والتر فيه سواء - اه ج ٢ ص ٦١ - وفي شرح مختصر الكرخي: لأن نزول القبر إنما يحتاج إليه لأخذ الميت فوجب أن يعتد من يحتاج إليه في ذلك - اه ق ٢١٥ - وقال الامام الشافعي في الام ج ١ ص ٢٥٠: لا يضر الرجل من دخل قبره من الرجال، ولا يدخل النساء قبر رجل ولا امرأة الا ان لا يوجد غيرهن، واحب ان يكونوا وترا في القبر ثلاثة او خمسة او سبعة ولا يضرهم ان يكونوا شفعاء، ويدخله من طبقة واحبهم ان يدخل قبره اقربهم ثم اقربهم به رحا، ثم يدخل قبر المرأة من العدد من يدخل قبر الرجل. ولا تدخله امرأة الا ان لا يوجد غيرها - اه.

(١) كذا في نسختي الآستانة والآصفية وهو الصواب، وكان في الأصل «تصفه صفا».

(٢) وفي الأصول «وتصفها» والصواب «او تصفها» لأنهما صورتان.

(٣) من قوله «كما ان الرجال» الى آخره لم يذكر في جامع المسانيد.

(٤) ذكره الجامع في ج ١ ص ٤٥٦ برواية الآثار مع سقوط بعض الكلمات منه كما ذكرت بعضه، و أخرجه الامام أبو يوسف في ص ٨٤ من آثاره: حدثنا يوسف عن ابيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم انه قال في الرجال و النساء يصلى عليهم: يوضع الرجال مما يلي الامام و النساء مما يلي القبلة، لأن الرجال هم يلون الامام =

قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه .

٢٤٦ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن سليمان الشيباني^١ عن عامر الشعبي^٢ قال: صلى ابن عمر رضى الله عنهما على أم كلثوم بنت علي رضى الله عنهما

= في الحياة فكذلك هم في الموت - اهـ . و أخرجه ابن أبي شيبة : حدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم في جنائز رجال و نساء قال : تكون النساء امام الرجال ، حدثنا هشيم عن اسمعيل و زكريا عن الشعبي كما قال ابراهيم ، حدثنا هشيم عن داود قال سمعت سعيد بن المسيب يقول ذلك - اهـ ج ٢ ص ١٢٢ .

(١) هو سليمان بن ابي سليمان ، و اسمه : فيروز ، و يقال : خاقان ، و يقال : مهران ، و يقال : عمرو ، ابو اسحاق الشيباني مولاهم الكوفي ، من ائمة الاعلام ، من رجال الست ، روى عن عبد الله بن ابي اوفى و زر بن حبيش و اشعث بن ابي الشعث و حبيب بن ابي ثابت و ابي بردة بن ابي موسى و ابي الزناد و عبد الله بن شداد بن الهاد و عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد النخعي و عكرمة مولى ابن عباس و محارب بن دثار و يزيد بن الاصم و ابراهيم النخعي و غيرهم ، و عنه ابنه اسحاق و ابو اسحاق السبيعي و هو اكبر منه و عاصم الاحول و هو من اقرانه و ابراهيم بن طهمان و ابو اسحاق الفزاري و الثوري و شعبة و المسعودي و عبد الواحد بن زياد و ابو بكر بن عياش و حفص بن غياث و ابن عيينة و هشيم و عباد بن العوام و محمد بن فضيل و ابو عوانة و اسباط بن محمد و جعفر بن عون و هو خاتمة اصحابه ، قال العجلي : كان ثقة من كبار اصحاب الشعبي ، قال يحيى بن بكير : مات سنة ١٢٩ ، و قال عمرو بن علي : مات سنة ١٣٨ ، و قال ابن نمير : مات سنة ١٣٩ ، و قال البخاري : سنة ١٤١ أو ١٤٢ ؛ قال ابن عبد البر : هو ثقة حجة عند جميعهم - اهـ من التهذيب بالاختصار ..

(٢) عامر بن شراحيل بن عبد ، و قيل : عامر بن عبد الله بن شراحيل الشعبي ، الحميري ، ابو عمرو الكوفي ، من شعب همدان ، من الائمة الكبار ائمة الكوفة ، روى عن =

= علي وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وزيد بن ثابت وعبادة بن الصامت
وإبي موسى الأشعري وإبي مسعود الأنصاري وإبي هريرة والمغيرة وإبي جحيفة
السوائي والتمائم بن بشير وإبي ثعلبة وجريز بن عبد الله البجلي والبراء ومعاوية
وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله والحسين وزيد بن أرقم وسمرة بن جندب
والبائلة الأربعة وعبد الرحمن بن سمرة وعدى بن حاتم وعمران بن حصين والمقدام
ابن معدى كرب وإبي سعيد الخدري وأنس وعائشة وأم سلمة وميمونة بنت الحارث
واسماء بنت عيسى وفاطمة بنت قيس وأم هانئ بنت أبي طالب وغيرهم من الصحابة،
ومن التابعين سويد بن غفلة وشريح القاضي وشريح بن هانئ وعبد خير والحارث
الأعور وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعلقمة بن قيس وعمرو بن ميمون ومسروق بن
الأجدع ووراد كاتب المغيرة وإبي بردة بن أبي موسى وخلق . وأرسل عن عمر
وطلحة وابن مسعود ؛ وعنه : أبو اسحاق السبيعي وإسماعيل بن أبي خالد وحصين بن
عبد الرحمن وداد بن أبي هند وزيد الياحي وزكريا بن أبي زائدة وسعيد بن مسروق
الثوري وسلمة بن كهيل وأبو اسحاق الشيباني والأعشى ومنصور ومغيرة وسمك
وصالح بن حي وعاصم الأحول وأبو الزناد وابن عون وقنادة ومجالد ومطرف
ابن طريف وجماعات ، قال منصور الغداني عن الشعبي : أدركت خمسمائة من الصحابة ،
وقال أشعث بن سوار : لقي الحسن الشعبي فقال : كان والله كثير العلم عظيم الحلم قديم السلم
من الإسلام بمكان ، قال ابن شبرمة : سمعت الشعبي يقول : ما كتبت سوداء في بيضاء
ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته ولا حدثني رجل بحديث فأحببت أن يعيده علي ،
وقال العجلي : سمع من ثمانمائة وأربعين من الصحابة ولا يكاد الشعبي يرسل إلا صحيحا ،
قال ابن أبي حاتم عن أبيه : لم يسمع من سمرة بن جندب ، وقال ابن معين : قضى
الشعبي لعمر بن عبد العزيز ، وقال الحاكم في علومه : ولم يسمع من عائشة ولا من
ابن مسعود ولا من أسامة بن زيد ولا من علي إنما رآه رؤية ولا من معاذ بن جبل =

وزيد بن عمر رضي الله عنهما^١ ابنها^٢ فجعل أم كلثوم تلقاء القبلة وجعل

= ولا من زيد بن ثابت، وقال ابن المديني في العلال: لم يسمع من زيد بن ثابت ولم يلق أباسعيد الخدرى ولا أم سلمة، وقال الترمذى في العلال الكبير: قال محمد: لا اعرف للشعبي سماعا من أم هاني، وقال الدارقطني في العلال: لم يسمع الشعبي من علي الا حرفا واحدا ما سمع غيره، وقال الدارقطني في سؤالات حمزة: لم يسمع من ابن مسعود وإنما رآه رؤية، وقال أبو أحمد العسكري: الشعبي عن أنى جبيرة مرسل، وحكى ابن أبي حاتم في المراسيل عن ابن معين: الشعبي عن عائشة مرسل، قال وقال أبي: لا يمكن أن يكون سمع من أسامة ولا أدرك الفضل ولم يسمع من ابن مسعود ولم يسمع من ابن عمر، وقال ابن جبان في ثقات التابعين: كان فقيها شاعرا مولده سنة ٢٠ ومات سنة ١٠٩ - ١١٠هـ، قلت وقال غيره: سنة ٣، وقيل ٤، وقيل ٥، وقيل ٧، وقيل: عشرة ومائة؛ وقال أبو جعفر الطبري في طبقات الفقهاء: كان ذا أدب وفقه وعلم، وكان يقول: ما حللت حبوتي إلى شيء ما ينظر الناس إليه ولا ضربت مملوكا لي قط وما مات ذو قرابة لي وعليه دين الا قضيته عنه، وقال أبو حصين: ما رأيت أعلم من الشعبي، وقال أبو اسحاق الحبال: كان واحد زمانه في فنون العلم - انتهى ملخصا من تهذيب التهذيب ج ٥ ص ٦٧ - ٦٩ .

(١) وفي أسد الغابة: أم كلثوم بنت علي أمها فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، خطبها عمر بن الخطاب إلى أبيها علي فقال: إنها صغيرة، فقال عمر: زوجنيها يا أبا الحسن فاني أرصد من كرامتها ما لا يرصده أحد، فقال له علي: أنا ابنتها إليك فان رضيتها فقد زوجتكها، فبعثها إليه ببرد فقال لها قولي له: هذا البرد الذي قلت لك، فقال: قولي له: قد رضيت رضي الله عنك، ووضع يده عليها فقالت له: أتفعل هذا لو لا أنك أمير المؤمنين لكسرت انك، ثم جاءت أباها فأخبرته الخبر وقالت له: بعثني إلى شيخ سوء قال: يا بنية انه =

زيدا بما يلي الامام^١ .

= زوجك ، فجاء عمر فجلس الى المهاجرين في الروضة وكان يجلس فيها المهاجرون الأولون فقال : رفوفى ! فقالوا : بما ذا يا امير المؤمنين ؟ قال : تزوجت ام كلثوم بنت على ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « كل سبب و نسب ينقطع يوم القيامة الا سببى و نسبى و صهرى » و كان لى به عليه الصلاة و السلام النسب فأردت ان اجمع اليه الصهر ، فرفوه فزوجها على مهر اربعين ألفا فولدت له زيد بن عمر الأكبر و رقية ، و توفيت ام كلثوم و زيد فى وقت واحد ، و كان زيد قد اصيب فى حرب كانت بين بنى عدى خرج ليصلح بينهم فضربه رجل منهم فى الظلّة فشجّه وصرعه فعاش اياما ثم مات هو و امه و صلى عليهما عبد الله بن عمر قدّمه حسن بن على ، و لما قتل عنها عمر تزوجها عون بن جعفر - اه ج ٥ ص ٦١٤ . (٢) كذا فى نسختي الآستانة و الآصفية ، و كان فى الأصل « بها » مكان « ابنها » تصحيف و لم يذكر قوله « ابنها » فى الجامع .

(١) و اخرجه ابن خسرو فى مسنده فى ترجمة سليمان الأعشى : اخبرنا الشيخ الثقة الامين ابو الفضل احمد بن خيرون قراءة عليه انا ابو على الحسن بن احمد بن ابراهيم ابن شاذان انا القاضى ابو نصر احمد بن نصر بن اشكاب البخارى نا عبد الله بن طاهر القزوينى نا اسمعيل بن توبة نا محمد بن الحسن بن ابى حنيفة عن سليمان الشيبانى عن عامر الشعبي قال : صلى ابن عمر رضى الله عنهما على ام كلثوم بنت على و زيد بن عمر ابنها رضى الله عنهما فجعل ام كلثوم تلقاه القبلة و جعل زيد ما يلى الامام - اه ق ٧٥ ، مثل ما اخرجه الامام محمد فى آثاره سنداً و متناً ، و هم ابن خسرو فى ذكره فى ترجمة الأعشى و اصاب فى ذكر سنده ، و ذكره فى جامع المسانيد ج ١ ص ٤٥٤ فذكره عن سليمان الأعشى . و اخرجه الامام الحسن بن زياد فى آثاره ذكره فى جامع المسانيد فى ص ٤٥٤ . و اخرجه الامام ابو يوسف فى ص ٨٤ من آثاره : =

= حدثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن ابي اسحاق عن عامر عن ابن عمر رضى الله عنهما انه صلى على زيد بن عمر و ام كلثوم فجعل زيدا مما يلي الامام و ام كلثوم مما يلي القبلة - اه . و اخرجه ابن ابي شيبة في ج ٢ ص ١٢٣ من مصنفه : حدثنا ابن مسهر عن الشيباني عن الشعبي قال : صلى عبد الله بن عمر على ام كلثوم بنت علي و ابنها زيد ، قال : فجعل الغلام مما يليه و المرأة مما تلى القبلة - اه . و اخرجه البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان ثنا ابو نعيم ثنا وزين يباع الرمان عن الشعبي قال : صلى ابن عمر على زيد بن عمر و اه ام كلثوم بنت علي فجعل الرجل مما يلي الامام و المرأة من خلفه فصلى عليهما اربعا و خلفه ابن الحنفية و الحسين بن علي و ابن عباس رضى الله عنهم - اه ج ٤ ص ٣٨ باب ما يستدل به على ان اكثر الصحابة اجتمعوا على اربع و رأى بعضهم الزيادة منسوخة . و اخرج ابن ابي شيبة : حدثنا حاتم بن وردان عن يونس عن عمار مولى بني هاشم قال شهدت ام كلثوم و زيد بن عمر مائتا ساعة واحدة فأخرجوها فصلى عليهما سعيد بن العاص فجعل زيدا مما يليه و جعل ام كلثوم بين يدي زيد و في الناس يومئذ ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم و الحسن و الحسين في الجنائزة . و اخرجه ابو داود : حدثنا يزيد بن خالد بن موهب الرملي حدثنا ابن وهب عن ابن جريح عن يحيى بن صبيح قال حدثني عمار مولى الحارث بن نوفل انه شهد جنازة ام كلثوم و ابنها فجعل الغلام مما يلي الامام فأنكرت ذلك و في القوم ابن عباس و ابو سعيد الخدري و ابو قتادة و ابو هريرة فقالوا : هذه السنة - اه ج ٢ ص ٩٩ و اخرجه النسائي من طريق يزيد بن ابي حبيب عن عطاء بن ابي رباح عن عمار قال : حضرت جنازة صبي و امرأة فقدم الصبي مما يلي القوم و وضعت المرأة وراءه فصلى عليهما و في القوم ابو سعيد الخدري و ابن عباس و ابو قتادة و ابو هريرة فسألهم عن ذلك فقالوا : السنة ، و اخرجه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريح قال : سمعت نافعا يزعم ان ابن عمر صلى على تسع جنائز جميعا فجعل الرجال يلون الامام و النساء يلين القبلة فصفهن =

== صفا واحدا، و وضعت جنازة ام كلثوم بنت علي امرأة عمر بن الخطاب و ابن لها يقال له زيد وضعا جميعا و الامام يومئذ سعيد بن العاص و في الناس ابن عمير و ابو هريرة و ابو سعيد و ابو قتادة فوضع الغلام مما يلي الامام فقال رجل : فأنكرت ذلك فنظرت الى ابن عباس و ابى هريرة و ابى سعيد و ابى قتادة فقلت : ما هذا ؟ قالوا : هي السنة - اه ج ١ ص ٢٨٠ . و رواه البيهقي ايضا مثله ، راجع ج ٤ ص ٣٣ من السنن الكبرى . و اخرج الدارقطني في ص ١٩٤ من سننه نحوه . و اخرج ابن ابى شيبه : حدثنا ابن نمير عن حجاج عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا صلى على جنازة رجال و نساء جعل الرجال مما يليه و النساء خلف ذلك مما يلي القبلة - اه ج ٣ ص ١٢٢ . قلت : نقل الحافظ ابن حجر في الاصابة عن ابن سعد فقال : و اخرج بسند صحيح ان ابن عمر صلى على ام كلثوم و ابنها زيد فجعله مما يليه و كبر اربعاً ، و ساق بسند آخر ان سعيد بن العاص هو الذي امهم عليها - اه ج ٨ ص ٢٧٦ . قلت : و الحديث في ج ٨ ص ٤٦٤ من طبقات ابن سعد : اخبرنا وكيع بن الجراح عن اسمعيل بن ابى خالد عن عامر قال مات زيد بن عمر و ام كلثوم بنت علي فصلى عليهما ابن عمر فجعل زيدا مما يليه و ام كلثوم مما يلي القبلة و كبر عليهما اربعاً ، اخبرنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا اسرائيل عن ابى حصين عن عامر عن ابن عمر انه صلى على ام كلثوم بنت علي و ابنها زيد و جعله مما يليه و كبر عليهما اربعاً ، اخبرنا وكيع بن الجراح عن يزيد بن ابى حبيب عن الشعبي بمثله و زاذبية : و خلفه الحسن و الحسين ابنا علي و محمد بن الحنفية و عبد الله بن عباس و عبد الله بن جعفر - الى ان قال : اخبرنا عبيد الله بن موسى اخبرنا اسرائيل عن السدي عن عبد الله البهي قال : شهدت ابن عمر صلى على ام كلثوم و زيد بن عمر بن الخطاب فجعل زيدا فيما يلي الامام و شهد ذلك حسن و حسين - الى ان قال : اخبرنا عبد الله بن نمير حدثنا اسمعيل بن ابى خالد عن عامر قال : صلى ابن عمر على اخيه زيد و ام كلثوم بنت علي و كان

قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه^١.

= سريرهما سواء وكان الرجل مما يلي الامام - اهـ . وقال : اخبرنا وكيع بن الجراح عن حماد بن سلمة عن عمار بن ابي عمار مولى بنى هاشم قال : شهدتهم يومئذ وصلى عليها سعيد بن العاص وكان امير الناس يومئذ وخلفه ثمانون من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، اخبرنا جعفر بن عون عن ابن جريج عن نافع قال : وضعت جنازة ام كلثوم بنت علي بن ابي طالب امرأة عمر بن الخطاب و ابن لها يقال له زيد و الامام يومئذ سعيد بن العاص - اهـ ص ٤٦٥ . فرجع الحافظ امامة ابن عمر بقوة الاستناد . قلت : و اما اطلاق الصبي على زيد في الآثار وهم من بعضهم او مجاز لانه صبي بنسبة امه او بنسبة كبار الصحابة لانه كان شابا ، و من ولد في خلافة امير المؤمنين عمر و مات في إمرة معاوية لا يكون صديا ، وكذا من يصلح بين الناس لا يكون صديا ، يؤيده اطلاق بعض لفظ « الرجل » عليه - قنبه .

(١) وفي ج ١ ص ٤٢٦ من كتاب الاصل : قلت : أ رأيت اذا اجتمعت الجناز فكانوا رجالا كلهم كيف يوضعون ؟ قال : ان شاؤا وضعوهم صفا واحدا ، و ان شاؤا وضعوهم واحدا خلف واحد امام الامام . قلت : وكذلك لو كانت الجناز نساء كلهن ؟ قال : نعم . قلت : أ رأيت ان كانت الجناز رجالا و نساء ؟ قال : يوضع الرجال مما يلي الامام رجل خلف رجل و يوضع النساء خلف الرجال مما يلي القبلة امرأة خلف امرأة . قلت : أ رأيت اذا اجتمع غلام و امرأة ؟ قال : يوضع الغلام مما يلي القبلة ، اهـ . و في المختصر الكافي و شرحه للسرخسي : قال (و اذا اجتمعت الجناز فان شاؤا جعلوها صفا ، و ان شاؤا وضعوا واحدا خلف واحد) و كان ابن ابي ليلى يقول : توضع شبه الدرج و هو ان يكون رأس الثاني عند صدر الاول ، و عند ابي حنيفة انه ان وضع هكذا فحسن ايضا لأن الشرط ان تكون الجناز امام الامام و قد وجد ذلك كيف وضعوا فكان الاختيار إليهم ، قال (و ان كانت رجالا و نساء =

= يوضع الرجال مما يلي الامام و النساء خلف الامام مما يلي القبلة) و من العلماء من قال على عكس هذا لأن الصلاة بالجماعة صف النساء خلف صف الرجال الى القبلة فكذلك في وضع الجناز و لكننا نقول في الصلاة بالجماعة : الرجال اقرب الى الامام من النساء ، فكذلك في وضع الجناز (و ان كانت جنازة غلام و امرأة وضع الغلام مما يلي الامام و المرأة خلفه مما يلي القبلة) لما روى ان ام كلثوم ابنة علي رضي الله عنها امرأة عمر رضي الله عنه و ابنها زيد بن عمر رضي الله عنهما ماتا معا فوضع ابن عمر جنازتهما بهذه الصفة وصلى عليهما ، و لأن الرجل اما يقدم مما يلي الامام للفضيلة بالذكر و هذا موجود في الغلام ، و الأصل فيه قوله عليه الصلاة و السلام : ليلى منكم اولو الاحلام و النهى ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، فصار الحاصل انه توضع جنازة الرجل مما يلي الامام و خلفه مما يلي القبلة جنازة الغلام و خلفه جنازة الحنثى ان كان و خلفه جنازة المرأة - اه ج ٢ ص ٦٥ . و في الدر المختار : (و اذا اجتمعت الجناز فافراد الصلاة) على كل واحد (اولى) من الجمع و تقديم الأفضل افضل (و ان جمع) جاز ثم ان شاء جعل الجناز صفا واحدا و قام عند افضلهم ، و ان شاء (جعلها صفا مما يلي القبلة) و احدا خلف واحد (بحيث يكون صدر كل) جنزة (مما يلي الامام) ليقوم بخذاء صدر الكل ، و ان جعلها درجا فحسن لحصول المقصود (و راعى الترتيب الممهود خلفه حالة الحياة فيقرب منه الأفضل فالأفضل الرجل مما يليه فالصبي فالحنثى فالبالغة فالمرأة ، و الصبي الحر يقدم على العبد و العبد على المرأة و اما ترتيبهم في قبر ، احد لضرة ، فبعكس هذا فجعل الأفضل مما يلي القبلة - فتح : اه ١٠ و في رد المحتار : (قوله : اولى من الجمع) لأن الجمع يختلف فيه (قوله : فتقديم الأفضل افضل) اي يصلى اولاه على افضلهم ثم يصلى على الذى يليه في الفضل و قيده في الامداد بقوله : ان لم يكن سبق ، اي و الا يصلى على الاسبق و لو مفضولا . و سأتى بيان الترتيب (قوله : و ان جمع جاز) اي بأن صلى على الكل صلاة واحدة (قوله : صفا واحدا) اي كما يصطفون =

٢٤٧ — محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة قال : حدثنا عثمان بن عبد الله بن موهب^١

== في حال حياتهم عند الصلاة - بدائع ، اى بأن يكون رأس كل عند رجل الآخر فيكون الصف على عرض القبلة (قوله : و ان شاء جعلها صفا - الخ) ذكر في البدائع :
التخير بين هذا و الذى قبله ، ثم قال : هذا جواب ظاهر الرواية ، و روى عن ابي حنيفة
غير رواية الأصول ان الثانى اولى لأن السنة هى قيام الامام بمحذاه الميت و هو يحصل
في الثانى دون الأول - اهـ ؛ (قوله : درجا) اى شبه الدرج بأن يكون رأس الثانى عند
منكب الأول - بدائع ، (قوله : لحصول المقصود) و هو الصلاة عليهم - درر ، و الاحسن
ما فى المبسوط لأن الشرط ان تكون الجنازة امام الامام و قد وجد - اسمعيل ،
(قوله : فيقرب منه الافضل فالأفضل) اى فى صورة ما اذا جعلهم صفا واحدا
ما يلى القبلة بوجهيها اما فى صورة جعلهم صفا عرضا فانه يقوم عند افضلهم كما قدمه
أذ ليس احدهم اقرب ، و هذا حيث اختلفوا فى الفضل ، و ان تساوا قدم اسنهم -
كما فى الحلية . و فى البحر عن الفتح : و فى الرجلين يقدم اكبرهما سنا و قرآنا و علما
كما فعله عليه الصلاة و السلام فى قتلى احد (قوله : يقدم على العبد) اى لو بالغا - كما
يفيده قول البحر عن الظهيرية . و يقدم الحر على العبد و لو كان الحر صبيا - اهـ ؛ قال
ط : و افاد ان الحر البالغ يقدم بالأولى و هو المشهور ، و روى الحسن عن الامام
ان العبد اذا كان اصلح قدم - منح اهـ ؛ (قوله : لضررة) اما قيد بها لأنه لا يدفن
اثنان فى قبر ما لم يصر الأول ترابا فيجوز حينئذ البناء عليه و الزرع الا لضرورة
فيوضع بينهما تراب او لبن ليصير كقبرين و يجعل الرجل مما يلى القبلة ثم الغلام ثم
المرأة - شرح الملتقى ؛ اهـ ج ١ ص ٩١٨ - ١٩ .

(١) كذا فى جامع المسانيد معزيا الى كتاب الآثار راجع ج ١ ص ٤٥٥ منه . و فى
الأصول التى بأيدينا « عيسى بن عبد الله بن موهب » قال الحافظ فى الاثر : عيسى بن
عبد الله بن موهب كذا فيه ، و الصواب : عثمان . قلت : فا فى اكثر النسخ تصحيف =

قال : رأيت أبا هريرة رضي الله عنه يصلي على جناز الرجال^١ و النساء لجعل الرجال يلونه و النساء يلين القبلة^٢ .

= وهو عثمان بن عبد الله بن موهب التيمي أبو عبد الله و يقال أبو عمرو المدني الأعرج ، مولى آل طلحة ، وقد ينسب إلى جده ، روى عن ابن عمر و أبي هريرة و أم سلمة و جابر بن سمرة و جعفر بن أبي ثور و عبد الله بن أبي قتادة و موسى بن طلحة و الشعبي و حمران بن أبان روى عنه ابنه عمرو و شعبة و شيبان و قيس بن الربيع و اسرائيل و شريك بن عبد الله و ابو عوانة و غيرهم ، وثقه ابن معين و ابو داود و النسائي و يعقوب بن شيبة ، و قال العجلي : تابعي ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات و قال : مات سنة ١٦٠ هـ قلت : روى له الستة الا أبا داود - راجع ج ٧ ص ١٣٢ من تهذيب التهذيب .

(١) و في جامع المسانيد « جنازة الرجال » .

(٢) و أخرجه ابن أبي شيبة : حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن يونس عن هلال المازني قال : رأيت أبا هريرة يصلي على جنازة رجال و نساء تسع أو سبع تقدم النساء مما يلي القبلة و جعل الرجال يلون الامام - اهـ ج ٣ ص ١٢٢ . قال ابن أبي شيبة : حدثنا ابن نمير عن حجاج عن عثمان بن عبد الله بن موهب : ان زيد بن ثابت و أبا هريرة كانا يفعلان ذلك - أي مثل ما فعله ابن عمر ، و روى عن شريك عن أبي اسحاق بن الحارث عن علي قال : اذا اجتمعت جناز رجال و نسله جعل الرجال مما يلي الامام و النساء مما يلي القبلة ، فالحر و العبد يجعل الحر مما يلي الامام و العبد مما يلي القبلة ، و روى عن وكيع عن سفيان و شعبة عن أبي حصين عن موسى بن طلحة عن عثمان انه صلى على رجل و امرأة فجعل الرجل مما يليه ، حدثنا جعفر بن عون عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن واثلة قال : وقع الطاعون بالشام فمات فيه بشر كثير فكان يصلى على الرجال و النساء جميعا يجعل الرجال مما يليه و النساء مما يلي القبلة ، و روى =

٢٤٨ — محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا الهيثم عن سعيد بن عمرو^١
عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى على امرأة ولدت من الزنا ماتت هي
و ابنها فصلى عليها ابن عمر^٢ .

== عن حماد بن مسعدة عن عبد ربه بن أبي راشد قال : كان الناس في طائور الجارف
يصلون على جناز الرجال و النساء متفرقين فجاء جابر بن زيد فيما يحسب عبد ربه فجعل
النساء امام الرجال فصلى عليهم جميعا اه ج ٤ ص ١٢٢ قال : حدثنا ابو لاحوص
عن ابي اسحاق قال : صلى الشعبي على جنازة صبي و رجل فجعل الرجل بما يليه و الصبي
امام الرجل - اه ج ٤ ص ١٢٣ .

(١) قوله « عن سعيد بن عمرو » قال الحافظ في الاشارة : هو ابن عمرو الأشدق بن
سعيد بن العاص الأموي : و عند الامام ابي يوسف : سعيد بن يحيى عن ابيه ، و عند
ابن خسرو : عن يحيى بن سعيد الأنصارى ، اما سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص بن
سعيد بن العاص ابو عثمان ار ابو عتبسة الأموي فن رجال التهذيب ، روى له الستة
الاثر مذى ، كان من علماء قریش ثقة - راجع ج ٤ ص ٦٨ من تهذيب التهذيب .
و يحيى بن سعيد الأنصارى المدني ايضا من رجال التهذيب من اعيانهم - راجع ج ١١
ص ٢٢١ من التهذيب . و اما سعيد بن يحيى فتعدد ، فو الله اعلم من المراد به . و في
الجملة الحديث . مضطرب الاسناد ، و سيجيء تخريجه ان شاء الله تعالى . و اما الهيثم
فهو ابن حبيب الصيرى ، مرت ترجمته في الجزء الأول من تعليق الآثار .

(٢) أخرجه الامام ابو يوسف في ص ٨٣ من آثاره : حدثنا يوسف عن ابيه (عن
ابى حنيفة) عن سعيد بن يحيى ان جارية زنت و قتلت ولدها و ماتت فصلى عليها ابن
عمر رضي الله عنهما . قلت : سقط قوله « عن ابي حنيفة » من سنده و لا بد منه .
و أخرجه ابن خسرو في مسنده في ترجمة الهيثم بن حبيب الصيرى : و أخبرنا الشيخ ==

= أبو الحسين أنا أبو منصور أنا ابن مالك نا بشر نا المقرئ قال نا أبو حنيفة عن الهيثم عن يحيى بن سعيد الأنصارى : أن ابن عمر رضى الله عنهما صلى على امرأة و ولدها ماتت فى نفاسها من الزنا ، و أخبرنا الشيخ أبو الفضل بن خيرون و أبو ياسر أحمد بن بندار قالوا أنا أبو طالب بن بكير أنا ابن مالك مثله سواء - اه ق ١٩٥ . و أخرجه ابن أبى شيبة : حدثنا حفص عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرى ولد الزنا على فراشه فى بيته يموت و تموت أمه فيصلى عليهما ، و روى عن إبراهيم أيضا : حدثنا أبو الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم قال : يصلى على ولد الزنا اذا صلوا - اه ج ٤ ص ١٢٥ . و فى ج ٣ ص ٤١ من مجمع الزوائد : عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه و سلم صلى على زانية ماتت فى نفاسها و ولدها ، رواه الطبرانى فى الكبير و فيه محمد بن زياد صاحب نافع و لم أجد من ترجمه - اه . و أخرج ابن أبى شيبة عن حفص بن غياث عن أشعث عن أبى الزبير عن جابر قال : سألته عن المرأة تموت فى نفاسها من الفجور أ يصلى عليها ؟ فقال : صل على من قال « لا اله الا الله » ، حدثنا و كيع عن سفیان عن جابر عن عمرو بن يحيى عن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه و سلم صلى على ولد الزنا و على أمه ماتت فى نفاسها ، حدثنا و كيع عن أبى هلال عن ابن غالب قال : قلت لأبى امامة : الرجل يشرب الخمر فيموت أ يصلى عليه ؟ قال : نعم ، لعله اضطر جمع على فراشه مرة فقال « لا اله الا الله » ، فنفر له بها ، حدثنا جرير عن مغيرة عن حماد عن إبراهيم قال : يصلى على الذى قتل نفسه و على النفساء من الزنا و على الذى يموت مريضا من الخمر ، حدثنا مروان بن معاوية عن الزبير بن السراج قال : صلى أبو وائل على امرأة ماتت فقلت له : أنها ترهق فقال : أى نبي صل على من صلى الى القبلة ، حدثنا أبو خالد الأحمر عن عثمان بن الأسود عن عطاء قال : صل على من صلى الى قبلك ، حدثنا عب الله بن إدريس عن هشام عن ابن سيرين قال : ما أعلم ان أحدا من أهل العلم و لا التابعين ترك الصلاة على أحد من أهل القبلة =

== تأثما ، حدثنا حفص بن غياث قال : عن عاصم قلت للحسن : ان لي جاراً من الخوارج مات أشهد جنازته ؟ قال : أخرج علي المسلمين ؟ قال قلت : لا ، قال : فاشهد جنازته فان العمل املك به من الرأي ، حدثنا شريك عن سماك عن جابر بن سمرة ان رجلاً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اصابته جراحة فامتدت به فذهب الى قرن له في سيفه فأخذ مشقفا فقتل به نفسه فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر شريك عن ابي جعفر قال : انما ادع الصلاة عليه ادبا له ، حدثنا مروان بن معاوية عن ابن عون عن عمران قال : سألت ابراهيم النخعي عن انسان قتل نفسه أ يصلى عليه ؟ قال : نعم . انما الصلاة سنة - اه ج ٤ ص ١٤٣ . و روى البيهقي من طريق ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن مكحول عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : صلوا خلف كل برو فاجر . وصلوا على كل برو فاجر ، وجاهدوا مع كل برو فاجر ، قال علي (اى علي بن عمر الحافظ راوى الحديث) : مكحول لم يسمع من ابي هريرة ومن دونه ثقات ، قال الشيخ : قد روى في الصلاة على كل برو فاجر و الصلاة على من قال لا اله الا الله احاديث كلها ضعيفة غاية الضعف ، و اصح ما روى في هذا الباب حديث مكحول عن ابي هريرة و قد اخرجه ابو داود في كتاب السنن الا ان فيه ارسالا كما ذكره الدارقطني اه ج ٤ ص ١٩ . قلت : و يؤيد اثر الباب ما روى انه صلى الله عليه وسلم صلى على الغامدية رواه مسلم قال الحافظ في بلوغ المرام : و عن بريدة في قصة الغامدية التي امر النبي صلى الله عليه وسلم برجمها في الزنا قال ثم امر بها فصلى عليها ودفنت رواه مسلم اه ص ١١٨ . قلت : و روى النسائي اخبرنا اسمعيل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا هشام عن يحيى بن ابي كثير عن ابي قلابة عن ابي المهلب عن عمران بن حصين ان امرأة من جهينة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : اني زنت - وهي حبلى : فدفنها الى وائها فقال : احسن اليها فاذا وضعت فأنتي بها ، فلما وضعت جاء بها فأمر بها فشكت عليها ثباها ثم رجمها ==

== ثم صلى عليها فقال له عمر أتصلي عليها وقد زنت ؟ فقال لقد تابيت توبة لو قسمت على سبعين من اهل المدينة لو سعتهم و هل وجدت توبة افضل من ان جادت بنفسها لله عز و جل اه ج ١ ص ٢٧٨ من سنن النسائي . و قال ابن حزم في ج ٥ ص ١٧٥ من المحلى : و روى عن علي بن ابي طالب انه اذ رجم شراحة الهمدانة قال لأولياها : اصنعوا بها كما تصنعون بموتاكم ؛ قال وصح عن عطاء انه يصلي على ولد الزنا و على امه و على المتلاعنين و على الذى يقاد منه و على المرجوم و الذى يفر من الزحف فيقتل ، قال عطاء : لا ادع الصلاة على من قال لا اله الا الله ، قال ابن جريح : فسألت عمرو بن دينار فقال مثل قول عطاء ، وصح عن ابراهيم النخعي انه قال : لم يكونوا يحبون الصلاة عن احد من اهل القبلة و الذى قتل نفسه يصلى عليه ، و انه قال : السنة ان يصلى على المرجوم ؛ وصح عن قتادة : صل على من قال لا اله الا الله فان كان رجلا سوء جدا قل : اللهم اغفر للسليين و المسلمين و المؤمنين و المؤمنات ، ما اعلم احدا من اهل العلم اجتنب الصلاة على من قال « لا اله الا الله » ؛ وصح عن ابن سيرين : ما ادركت احدا يتأثم من الصلاة على احد من اهل القبلة ، و صح عن الحسن انه قال : يصلى على من قال « لا اله الا الله » و صلى الى القبلة ، إنما هي شفاعة ، قال : و من طريق وكيع عن ابي هلال عن ابي غالب قلت لأبي امامة الباهلي : الرجل يشرب الخمر أ يصلى عليه ؟ قال : نعم ، لعله اضطر جوع مرة على فراشه فقال « لا اله الا الله » فغفر له ، و عن ابن مسعود انه سئل عن رجل قتل نفسه أ يصلى عليه ؟ فقال : لو كان يعقل ما قتل نفسه . و صح عن الشعبي انه قال فى رجل قتل نفسه : ما مات فيكم مذكرا و كذا احوج الى استغفاركم منه ، قال : و قد روينا فى هذا خلافا من طريق عبد الرزاق عن ابي معشر عن محمد بن كعب عن ميمون بن مهران انه شهد ابن عمر صلى على ولد الزنا فقبل له : انت ابا هريرة لم يصل عليه و قال : هو شر الثلاثة ! فقال ابن عمر : هو خير الثلاثة - انتهى ما ذكره ابن حزم ص ١٧٦ .

قال محمد : وبه نأخذ ، لا يُترك أحد من أهل القبلة إلا يصلى عليه ، وهو قول أبي حنيفة - رضى الله عنهما ' .

(١) قلت : لم أجسد هذه المسألة مصرحة في كتاب الأصل . وفي مختصر الكرخي و شرحه للقندوري ق ٢٠٧ / ٢ - ٢٠٨ : قال (و يصلى على كل بر و فاجر من اهل القبلة الا من ينت لك من القطاع و البغاة و من في معانهم) و ذلك لقوله عليه الصلاة و السلام : « صلوا على كل بر و فاجر » ؛ و لأنه لم يبلغ بمعصيته الى مباينة جميع المسلمين فصار كالزاني و الشارب و قد امر رسول الله صلى الله عليه و سلم بالصلاة على ماعز ، و قال على رضى الله عنه لأهل شراحة الهمدانية حين رجمها : اصنعوا بها ما تصنعون بموتاكم - اه . و في تحفة الفقهاء للسمرقندي ج ١ ص ٤٩٥ : و اما بيان من يصلى عليه فنقول : كل من مات مسلما بعد ولادته صغيرا كان او كبيرا ذكرنا كان او انثى حرا كان او عبدا الا البغاة و قطاع الطريق و من كان بمثل حالهم ، لقوله صلى الله عليه و سلم : صلوا على كل بر و فاجر - اه ص ٤٩٦ . و في البدائع : (و اما بيان من يصلى عليه فنكل مسلم مات بعد الولادة) يصلى عليه (صغيرا كان او كبيرا ، ذكرنا كان او انثى ، حرا كان او عبدا ، الا البغاة و قطاع الطريق و من بمثل حالهم ، لقول النبي صلى الله عليه و سلم : صلوا على كل بر و فاجر) و قوله « للمسلم على المسلم ست حقوق » و ذكر من جملتها « ان يصلى على جنازته » من غير فصل الا ما خص بدليل ، و البغاة و من بمثل حالهم مخصوصون لما ذكرنا - اه ج ١ ص ٣١١ . و قال ابن حزم في ج ٥ ص ١٧٦ من المحلى : و اما الصلاة على اهل المصاى فما نعلم لمن منع من ذلك سلفا من صاحب او تابع في هذا القول ، و قولنا هذا قول سفيان و ابن ابي ليلى و ابي حنيفة و الشافعي و ابي سليمان ، قال ابو محمد : لقد رجانا الله تعالى في العفو و الجنة حتى نقول : قد فزنا ، و لقد خوفنا الله عز و جل حتى نقول : قد هلكنا ، الا اننا على يقين من ان لا خلود على مسلم في النار و ان لم يفعل خيرا قط غير شهادة الاسلام بقلبه و لسانه =

باب المشى مع الجنازة

٢٤٩ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد قال رأيت إبراهيم يتهـدم

ولا امتنع من شـر قط غير الكفر ولقد تاب من هذه صفته قبل موته فسبق
المجتهدين ، أو لعل له حسنات لا نعلها تغمر سيئاته ، فمن صلى على من هذه صفته
أو على ظالم للسليين متبلغ فيهم أو على من له قبله مظالم لا يريد أن يغفرها له فليدع
له كما يدعو لغيره وهو يريد بالمغفرة والرحمة ما يؤل إليه أمره بعد القصاص وليقل :
اللهم خذ لي بحقي منه - انتهى . وفي ج ٣ ص ٢٨١ من نيل الأوطار بعد ذكر حديث
جابر بن سمرة : إن رجلا قتل نفسه بشأته فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ،
رواه الجماعة إلا البخاري ، فيه دليل لمن قال إنه لا يصل على الفاسق ، وهم العترة
وعمر بن عبد العزيز والأوزاعي فقالوا : لا يصل على الفاسق - تصريحاً أو تأويلاً ،
واقفهم أبو حنيفة وأصحابه في الباغي والمخارب ، واقفهم الشافعي في قول له في
قاطع الطريق ، وذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وجمهور العلماء إلى أنه يصل على
الفاسق ، وأجابوا عن حديث جابر بأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما لم يصل عليه
بنفسه زجراً للناس ، وصلت عليه الصحابة ، ويؤيد ذلك ما عند النسائي بالفظ
« أما أنا فلا أصلي عليه » ؛ وأيضاً مجرد الترك لو فرض أنه لم يصل عليه هو ولا غيره
لا يدل على الحرمة المدعاة ، ويدل على الصلاة على الفاسق حديث « صلوا على من قال :
لا إله إلا الله » وقد تقدم الكلام عليه في باب ما جاء في إمامة الفاسق من أبواب
الجماعة - اهـ . وفي ص ٢٨٣ منه : قال النووي : قال القاضي : مذهب العلماء كافة
الصلاة على كل مسلم ومحدود ومرجوم وقتل نفسه وولد الزنا - اهـ ؛ ويتعقب
بأن الزهري يقول : لا يصل على المرجوم ، وقتادة يقول : لا يصل على ولد الزنا - الخ .

الجنازة و يتباعد عنها^١ في غير أن يتوارى عنها^٢ .

(١) كذا في جامع المسانيد، وفي بقية النسخ منها: قلت يقال تباعدوا أحدهم الآخر.
 (٢) كذا في الأصول، ولم يذكر لفظ «عنها» في الجامع . قلت: يقال: وارى
 الشيء: مواراة أخفاه، وتوارى وتواريا عنه استتر . قلت: ذكر الحديث في جامع
 المسانيد ناقلا عن كتاب الآثار للإمام محمد، ورواه الإمام أبو يوسف في ص ٨١
 من آثاره رقم ٤٠٢: حدثنا يوسف عن أبيه - عن أبي حنيفة عن حماد بن إبراهيم أنه
 كان يمشى أمام الجنازة ويقعد حيث يراها يستريح حتى تلتحقه وقال: أكره أن آتى
 القبر قبلها ثم أقعد عنده كأتى لست معها - اهـ . وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه
 (فيمن كره الركوب معها والسير أمامها) عن كريب بن منصور عن إبراهيم قال قلت
 لعقمة: أتكره المشى خلف الجنازة؟ قال: إنما أكره أمامها - اهـ ج ٣ ص ١٠٢ .
 وأخرج في بحث من كان يحب المشى خلف الجنازة عن يحيى بن سعيد عن ثور عن
 عامر بن جشوب وغيره من أهل الشام قالوا: قال أبو الدرداء: من تمام أجر الجنازة أن
 يتبعها من أهلها ويمشى خلفها، حدثنا عيسى بن يونس بن الأعمش عن عمارة قال قال
 أبو معمر في جنازة أبي ميسرة فانه كان يمشى خلف الجنازة، حدثنا محمد بن فضل عن
 يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ابن أبي كنت في جنازة وأبو بكر
 وعمر أمامها وعلى يمشى خلفها قال فجئت إلى على فقلت: المشى خلفها أفضل
 أو المشى أمامها؟ فأنى أراك أنك تمشى خلفها وهذا يمشيان أمامها فقال على: لقد
 علما أن المشى خلفها أفضل من المشى أمامها مثل صلاة الجماعة على الفذ ولكنها
 يسيران مسيرا يحبان أن يسيرا على الناس، حدثنا ابن فضال عن يحيى الجابر عن أبي
 ماجدة قال: سألت ابن مسعود عن السير بالجنازة قال: السير ما دون الخشب،
 الجنازة متبوعة فلا تتبع، ليس معها من تقدمها . حدثنا عيسى بن يونس عن ثور
 عن ابن جريج عن مسروق قال قال رسول الله ﷺ: لكل أمة قربان وإن =
 قربان

= قربان هذه الأمة موتاهما فاجعلوا موتاكم بين أيديكم ،؛ حدثنا وكيع عن ثور عن أبي النعمان قال سمعت أبا أمامة يقول : لئن أخرج معها أحب إلى من أن أمشى أمامها - اه ج ٤ ص ١٠١ . و أخرج الامام محمد في كتاب الحج ج ١ ص ٣٦٩ : أخبرنا خالد بن عياش قال حدثني صفوان بن عمرو عن المشيخة أن عثمان بن عفان قال : إن جناز المسلمين ثور فقدموا نوركم بين أيديكم و امشوا خلفها ، وإن جناز المشركين لا نور لها يمشون أمامها و يجعلونها خلفهم يخالفونهم ، أخبرنا خالد بن عبد الله عن يحيى الجابر عن أبي ماجدة عن عبد الله بن مسعود قال : سألتنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن السير بالجناز فقال : « ما دون الخشب ، إن يكن خيرا يتعجل إليه ، وإن بك شرا فبعدا لأهل النار ، الجنازة متبوعة و ليست بتابعة ، و ليس منها من تقدمها » ؛ أخبرنا خالد بن عبد الله عن يزيد بن أبي زياد مولى بني هاشم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الرحمن ابن أبزى قال : بينا أنا أمشى مع علي بن أبي طالب رضى الله عنه خلف الجنازة و أبو بكر و عمر رضى الله عنهما يمشيان أمام الجنازة قال فقلت : ما بال أبي بكر و عمر رضى الله عنهما يمشيان أمامها و أنت تمشي خلفها ؟ قال : أما إنهما يعلمان أن المشي خلفها أفضل من المشي أمامها كفضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ لكنهما ييسران ميسران يجبان أن ييسرا على الناس - اه ص ٣٧٠ . قلت : و أخرج الحديث الامام الطحاوى في باب المشى مع الجنازة أين ينبغي أين يكون منها من جناز من شرح معاني الآثار ج ١ ص ٣٧٩ : حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا أسد قال ثنا حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن يسار عن عمرو بن حريث قال قلت لعلى بن أبي طالب : ما تقول في المشي أمام الجنازة ؟ فقال علي بن أبي طالب : المشي خلفها أفضل من المشي أمامها كفضل المكتوبة على التطوع ، قال قلت : فاني رأيت أبا بكر و عمر يمشيان أمامها ! فقال : لهما بكرهان أن يحرجا الناس ، حدثنا روح بن الفرج قال ثنا =

== يوسف بن عدى قال ثنا أبو الأحوص عن أبي فروة الهمداني عن زائدة بن خراش قال ثنا ابن أبيزى عن أبيه قال كنت أمشى فى جنازة فيها أبو بكر وعمر وعلى فكان أبو بكر وعمر يمشيان أمامها وعلى يمشى خلفها يدى فى يده فقال على : أما إن فضل الرجل يمشى خلف الجنازة على الذى يمشى أمامها كفضل صلاة الجماعة على صلاة الفرد وإنهما ليعلمان من ذلك مثل الذى أعلم ولكنهما سهلان يسهلان على الناس - ٥١٠ . قلت قال الشيخ علاء الدين الساردينى فى الجوهر النقى ذيل السنن ج ٤ ص ٢٥ : قلت زائدة بن أوس هذا ذكره ابن حبان فى الثقات من أتباع التابعين ، وقد أخرج ابن أبي شيبة فى مصنفه هذا الحديث من وجه آخر فقال : ثنا محمد بن فضيل عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ابن أبيزى قال كنت - الحديث بطوله (وقد ذكرته فوق) ؛ قال فى الجوهر : ثم قال البيهقى : الآثار فى المشى أمامها أصح وأكثر . قلت : لم يصرح فى شيء من تلك الآثار بأن المشى أمامها أفضل فتحمل على الجواز وعلى رضى الله عنه صرح بأن المشى خلفها أفضل فكان أولى بالاتباع ، وكذا أقل أحوال الأمر بالاتباع الاستحباب ، وقال سويد بن غفلة : الملائكة يمشون خلف الجنازة ، وقال أبو الدرداء : من تمام أجر الجنازة أن تشيعها من أهلها وتمشى خلفها ، وعن إبراهيم : قلت لعقمة : أيكره المشى خلف الجنازة ؟ قال : لا إنما يكره السير أمامها ، أخرج الثلاثة أبو بكر بن أبي شيبة فى مصنفه بأسانيد صحيحة ، وفى مصنف عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال : ما مشى رسول الله ﷺ حتى مات إلا خلف الجنازة ، وبه نأخذ ؛ وهذا سند صحيح على شرط الجماعة (قلت : وهو مرسل ليس بحجة على من لا يسلم حججه) ، قال : وأخرج الطحاوى عن إبراهيم قال : كانوا يكرهون السير أمام الجنازة - يعنى أصحاب ابن مسعود ، وأقل أحوال هذا أنه يدل على أفضلية المشى خلفها - ٥١١ ما فى الجوهر النقى . وأخرجه الامام محمد فى ص ١٦٤ ==

== من موطئه : أخبرنا مالك حدثنا الزهري قال : كان رسول الله ﷺ يمشي أمام الجنازة والخلفاء هم جرا و ابن عمر - اه ما في الموطأ . وفي التلخيص الحبير ص ١٥٦ : حديث ابن عمر : رأيت النبي ﷺ و أبا بكر و عمر يمشون أمام الجنازة ، أحمد وأصحاب السنن و الدار القطنى و ابن حبان و البيهقي (قلت و الشافعى فى الأم) من حديث ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه به ، قال أحمد : إنما هو عن الزهري مرسل ، وحديث سالم فعن ابن عمر ، و حديث ابن عيينة وهم ، قال الترمذى : أهل الحديث يرون المرسل أصح - قاله ابن المبارك ، قال : و روى معمر و يونس و مالك عن الزهري أن النبي ﷺ كان يمشي أمام الجنازة ، قال الزهري : و أخبرنى سالم أن أباه كان يمشي أمام الجنازة ، قال الترمذى : و رواه ابن جريج عن الزهري مثل ابن عيينة ، ثم روى ابن المبارك أنه قال : أرى ابن جريج أخذه عن ابن عيينة ، وقال النسائي : وصله خطأ و الصواب مرسل ، و قال أحمد ثنا الحجاج قرأت على ابن جريج ثنا زياد بن سعد أن ابن شهاب أخبره حدثنى سالم عن ابن عمر أنه كان يمشي بين يدي الجنازة و قد كان رسول الله ﷺ و أبو بكر و عمر يمشون أمامها ، قال عبد الله قال : أبى ما معناه القائل و قد كان رسول الله ﷺ - إلى آخره ، هو الزهري ، و حديث سالم فعل ابن عمر ، و أخرجه ابن حبان فى صحيحه من طريق شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن سالم أن عبد الله بن عمر كان يمشي بين يديها و أبا بكر و عمر و عثمان ، قال الزهري و كذلك السنة فهذا أصح من حديث ابن عيينة ، و قد ذكر الدارقطنى فى العلل اختلافا كثيرا فيه على الزهري قال : و الصحيح قول من قال عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه كان يمشي ، قال : و قد مشى رسول الله ﷺ و أبو بكر و عمر ، و اختار البيهقي ترجيح الموصول (تأييدا لامامه) لأنه من رواية ابن عيينة و هو ثقة حافظ ، و عن علي بن المدنى قال قلت لابن عيينة : يا أبا محمد خالفك الناس فى هذا الحديث فقال : أستيقن الزهري حدثنى مرارا لست أحصيه يعيده و يبدئه سمعته . من فيه عن سالم عن أبيه . =

= قلت : وهذا لا ينبغي عنه الوهم فانه ضابط لانه سمعه منه عن سالم عن أبيه والامر كذلك إلا أن فيه إدراجا لعل الزهرى أدرجه إذ حدث به ابن عينة وفصله لغيره وقد أوضحه في المدرج بآتم من هذا ، وجزم أيضا بصحته ابن المنذر وابن حزم ، وقد روى عن يونس عن الزهرى عن أنس مثله أخرجه الترمذى وقال : سألت عنه البخارى فقال : هذا خطأ أخطأ فيه محمد بن بكر - انتهى ما قاله الحافظ فى التلخيص الحبير . و روى عبد الرزاق فى مصنفه : أخبرنا الثورى عن عروة بن الحارث عن زائدة بن أوس عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه قال : كنت فى جنازة وأبو بكر وعمر يمشيان أمامها وعلى يمشى خلفها فقلت لعل : أراك تمشى خلف الجنازة وهذان يمشيان أمامها ! فقال على : لقد علما أن فضل المشى خلفها على المشى أمامها كفضل صلاة الجماعة على الفذ ولكنها أحب أن يسرا على الناس - انتهى ص ٢٩٣ ج ٢ من نصب الراية . قلت : رواه ثقات ، وهو موقوف له حكم المرفوع ، راجع تعليقه ، وفيه فى ص ٢٩٣ : روى الطبرانى من مسند الشاميين حدثنا أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة ثنا أبو المغيرة ثنا أبو بكر بن أبى مريم عن راشد بن سعد عن نافع قال خرج عبد الله بن عمر فى جنازة وأنا معه فقلت له : يا أبا عبد الرحمن كيف السنة فى المشى مع الجنازة أمامها أو خلفها ؟ فقال : ويحك يا نافع ! أما ترانى أمشى خلفها - انتهى ، حديث آخر رواه ابن أبى شيبه : حدثنا عبد الله ثنا إسرائيل عن عبد الله بن المختار عن معاوية بن قرة ثنا أبو كريب أو أبو حرب عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن أباه قال له : كن خلف الجنازة فان مقدمها لللائكة وخلفها لبني آدم ؛ مختصر - ٥٠ هـ وفى ص ٢٩٣ من نصب الراية : أخرج أصحاب السنن الأربعة عن سفيان بن عينة عن الزهرى عن سالم عن أبيه أنه رأى النبى ﷺ وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة - انتهى ؛ رواه أحمد فى مسنده وابن حبان فى صحيحه فى النوع الأول من القسم الرابع ، وفى لفظ له : حدثنا الزهرى غير مرة ، قال ابن حبان : وفيه دليل على من يقول أن سفيان =

= لم يسمعه من الزهرى (قلت وهذا لا ينفي عنه الوهم، كما مر عن التاخيص) سكت عنه الترمذى وقال: وقد رواه ابن جريج وزياد بن سعد وغير واحد عن الزهرى عن سالم عن أبيه نحو حديث ابن عيينة. وروى معمر و يونس بن يزيد ومالك وغيرهم من الحفاظ عن الزهرى أن النبي ﷺ ذكره، قال: وأهل الحديث كلهم يرون أن الحديث المرسل فى ذلك أصح، ثم أخرجه من طريق عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهرى قال: كان النبي ﷺ فذكره. قال الترمذى: وسمعت يحيى بن موسى يقول سمعت عبد الرزاق يقول قال عبد الله بن المبارك: حديث الزهرى فى هذا مرسل أصح من حديث ابن عيينة، وأرى ابن جريج أخذه من ابن عيينة، ثم أخرجه الترمذى عن محمد بن بكر ثنا يونس بن يزيد عن الزهرى عن أنس بن مالك قال: كان النبي ﷺ يمشى أمام الجنائز وأبو بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم - اه، قال الترمذى: وسألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال: أخطأ فيه محمد بن بكر وإنما يروى هذا عن يونس عن الزهرى أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنائز - اه، وقال النسائى: هذا حديث خطأ وهم فيه ابن عيينة وخالفه مالك فرواه عن الزهرى مرسل وهو الصواب، قال وإنما أتى عليه فيه من جهة أن الزهرى رواه عن سالم عن أبيه أنه كان يمشى أمام الجنائز، قال: وكان النبي عليه السلام وأبو بكر وعمر يمشون أمام الجنائز، فقله: وكان النبي عليه السلام - إلى آخره؛ من كلام الزهرى لا من كلام ابن عمر، قال ابن المبارك: الحفاظ عن الزهرى ثلاثة مالك ومعمر وابن عيينة، فإذا اجتمع اثنان منهم على قول أخذنا به وتركنا قول الآخر - انتهى كلام النسائى، قلت: وبهذا الذى أشار إليه النسائى رواه أحمد فى مسنده: حدثنا حجاج بن محمد قال قرأت على ابن جريج ثنا زياد بن سعد أن ابن شهاب أخبره حدثنى سالم عن ابن عمر أنه كان يمشى بين يدى الجنائز وقد كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر يمشون أمامها، قال عبد الله بن أحمد قال أبى: هذا الحديث =

= إنما هو عن الزهري أن رسول الله ﷺ مرسل، وحديث سالم فعل ابن عمر، وحديث ابن عينة كأنه وهم، ومن طريق أحمد رواه الطبراني في معجمه: حدثنا عبد الله بن أحمد ثنا إني - به، ورواه ابن حبان في صحيحه أيضا من حديث شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن سالم عن أبيه به بلفظ السنن و زاد فيه ذكر عثمان، وقال في آخره: قال الزهري وكذلك السنة - اه، وذكر عثمان عن النسائي أيضا - انتهى ما في نصب الراية ج ٢ ص ٢٩٥. وفي ج ٣ ص ٣٠ من مجمع الزوائد عن عبد الله بن يسار أن عمرو بن حريث عاد الحسن بن علي فقال له علي: تعود الحسن و في نفسك ما فيها! فقال له عمرو: إنك لست ترى بصرف قلبي حيث شئت! قال علي: أما إن ذلك لا يمنعنا أن نؤدى إليك النصيحة، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم عاد أخاه إلا ابتعث له سبعون ألف ملك يصلون عليه من أى ساعات النهار كان حتى يمسي و من أى ساعات الليل كان حتى يصبح»؛ قال له عمرو: كيف تقول في المشي مع الجنازة؟ بين يديها أو من خلفها؟ فقال له علي: إن فضل المشي خلفها على بين يديها كفضل صلاة المكتوبة في جماعة على الواحدة، قال عمرو: فاني رأيت أبا بكر و عمر يمشیان أمام الجنازة! قال علي: إنهما كرها أن يحرجا الناس. قلت: روى أبو داود منه عيادة المريض فقط وجعل العائد أبا موسى و هنا عمرو بن حريث، رواه أحمد و البزار و رجال أحمد ثقات، و يأتي أثر علي أبين من هذا فيما يقول عند إدخال القبر و ذكر في باب ما يقول عند إدخال الميت القبر ج ٣ ص ٤٤. وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: سألت علي بن أبي طالب فقلت: يا أبا الحسن! أيهما أنضل؟ المشي خلف الجنازة أو أمامها؟ فقال لي: يا أبا سعيد ومثلك يسأل عن هذا إلى مثلي! فقلت: إنى رأيت أبا بكر و عمر يمشیان أمامها! فقال: رحمهما الله و غفر لهما والله لقد سمعا كما سمعنا و لكنهما كانا سهلين يجبان السهولة، يا أبا سعيد إذا مشيت خلف (جنازة) أخيك المسلم فانصت و فبكر في نفسك كأنك قد صرت مثله. أخوك كان يشاحك على الدنيا =

قال محمد : لا نرى بتقديم الجنازة بأساً إذا كان قريباً منها ، و المشي خلفها أفضل ، و هو قول أبي حنيفة رضى الله عنه ^١ .

= خرج منها حزينا سليبا ليس له إلا ما تزود من عمل صالح ، فإذا بلغت القبر اجلس الناس فلا تجلس و لكن قم على شفير قبره فقل : بسم الله - الحديث بطوله رواه البزار ، و فيه عبد الله بن أيوب و هو ضعيف . قلت : و يعلم أن في الحديث سقوطا قبل قوله « إلى مثلى » والله أعلم ، و في المطالب العالية عن أبي أمامة قال قال أبو سعيد الخدرى لعلى : يا أبا الحسن أخبرنا عن المشي مع الجنازة أى ذلك أفضل ؟ فقال على : و الله إن فضل الماشى خلفها على الماشى أمامها كفضل المكتوبة على التطوع ، قال أبو سعيد : فوالله ما جلست منذ شهدت جنازة شهدا أبو بكر و عمر فرأيت أبا بكر و عمر يمشيان أمامها ! فقال : غفر الله لهما إن خيار هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر و عمر ثم الله أعلم بالخير أين هو ، و إن كنت رأيتهما فعلا ذلك لقد فعلا و هما يعلمان أن فضل الماشى خلفها على الماشى أمامها كفضل المكتوبة على التطوع كما يعلمان أن دون الغد ليلة و لكنهما أحبا أن ينبسط الناس و كرها أن يتضايقوا و قد علما أنها يهتدى بهما - الحديث بطوله ، و ذكر عن عبد الله بن يسار أن عمرو بن حريث عاد حسنا و عنده على - الحديث ، فقال له عمرو : ما تقول فى المشي أمام الجنازة ؟ فقال : فضل الماضى خلفها على الماشى أمامها كفضل المكتوبة على التطوع ، قال : فأنى رأيت أبا بكر و عمر يمشيان أمامها ؟ فقال : إنهما كرها أن يحرجا الناس (هما لاسحاق) ، روى أحمد منه قصة العيادة فقط دون ما فى آخره - اهـ ج ١ ص ٢٠٥ - ٢٠٦ . و فى مجمع الزوائد أيضا ص ٣١ : و عن سهل بن سعد قال : رأيت رسول الله ﷺ يمشى خلف الجنازة . رواه الطبرانى فى الكبير و فيه سليمان بن سلمة الحبائرى و هو ضعيف - اهـ .

(١) قال الامام محمد فى باب غسل الشهيد و ما يصنع به من كتاب الاصل =

= ج ١ ص ١٤٤ قلت : أرأيت المشى قدامها ؟ قال : لا بأس بذلك ، و المشى خلفها أحب إلى - اه . و فى باب حمل الجنازة من المختصر الكافى للحاكم الشهيد المروزي ج ١ ق ٢/٣٠ المخطوط : و لا بأس بالمشى قدامها ، و المشى خلفها أحب إلى - اه . و قال السرخسى فى شرحه ج ٢ ص ٥٦ من باب حمل الجنازة (قال و لا بأس بالمشى قدامها و المشى خلفها أفضل عندنا) و قال الشافعى : المشى أمامها أفضل لما روى أن أبا بكر و عمر رضى الله عنهما كانا يمشيان أمام الجنازة ، و أن الناس شفعاء الميت و الشفيع يتقدم فى العادة على من يشفع له ؛ و لنا حديث رسول الله ﷺ أنه كان يمشى خلف جنازة سعد بن معاذ رضى الله عنه . و أن على بن أبى طالب رضى الله عنه كان يمشى خلف الجنازة قليل له : إن أبا بكر و عمر كانا يمشيان أمام الجنازة ! فقال : يرحهما الله قد عرفا أن المشى خلفها أفضل و لكنهما أرادا أن ييسرا الأمر على الناس ، معناه أن الناس يتحززون عن المشى أمامها فلو اختارا المشى خلفها اضاق الطريق على من يشيعها ، و قال ابن مسعود رضى الله عنه : فضل المشى خلف الجنازة على المشى أمامها كفضل المكتوبة على النافلة ، و لأن المشى خلفها أوعظ فانه ينظر إليها و يتفكر فى حال نفسه فيتعظ به و ربما يحتاج إلى التعاون فى حملها ، فاذا كانوا خلفها تمكنوا من التعاون عند الحاجة لذلك أفضل ، و الشفيع إنما يتقدم من يشفع له للتحرز عن تهجيل من تطلب منه الشفاعة بعقوبة من يشفع له حتى يمنعه من ذلك إذا عجل به و ذلك لا يتحقق ها هنا - اه ما ذكره السرخسى ص ٥٧ من شرح المختصر . و فى ص ١٦٤ من وطأ الامام محمد بعد حديث ربيعة بن عبد الله بن هدير قال محمد : المشى أمامها حسن و المشى خلفها أفضل ، و هو قول أبى حنيفة . و فى باب المشى مع الجنازة ج ١ ص ٣٦٦ من كتاب الحجلة للامام محمد : قال أبو حنيفة فى المشى مع الجنازة : المشى خلفها أفضل من المشى أمامها ، و إن مشى أمامها فلا بأس ما لم يتغيب عنها ، و يكره أن يتقدمها الراكب . و قال أهل المدينة : المشى أمامها أفضل من المشى خلفها ، و قال محمد : =

== فكيف يكون المشي أمامها أفضل ؟ قالوا : لأن عمر رضى الله عنه بلغنا أنه كان يضرب الناس أمام جنازة زينب بنت جحش ، وبلغنا أن رسول الله ﷺ و أبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنازة ! قيل لهم : أما ما ذكرتم أن عمر رضى الله عنه كان يضرب الناس أمام جنازة زينب بنت جحش فإنه بلغنا أن الناس كثروا في جنازتها فضربهم ليتقدموا حتى لا يزدحموا ، وبلغنا أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه سئل عن المشي مع الجنازة خلفها أفضل أم أمامها فقال : المشي خلفها أفضل . فقيل : إن أبا بكر وعمر كانا يمشيان أمام الجنازة ! فقال علي رضى الله عنه : إنها يعلمان أن المشي خلفها أفضل من المشي أمامها ولكنهما ييسران ميسران أحبا أن ييسرا على الناس ، وبلغنا (عن ابن مسعود) أنه كان يقول : الجنازة متبوعة و ليست بتابعة ، أخبرنا إسماعيل بن عياش قال حدثني صفوان بن عمرو عن المشيخة أن عثمان بن عفان قال : إن جنازتي المسلمين نور فقدموا نوركم بين أيديكم و امشوا خلفها ، و إن جنازتي المشركين لا نور لها يمشون أمامها و يجعلونها خلفها تخالفوهم ، أخبرنا خالد بن عبد الله عن يحيى الجابر عن أبي ماجدة عن عبد الله بن مسعود قال : سألتنا نبينا ﷺ عن السير بالجنازة فقال : « ما دون الحطب ، إن يك خيرا يتعجل إليه ، و إن يك شرا فبعدا لأهل النار ، الجنازة متبوعة و ليست بتابعة و ليس منها من تقدمها » ؛ أخبرنا خالد بن عبد الله عن يزيد بن أبي زياد مولى بني هاشم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الرحمن بن أبيزى قال : بينا أنا أمشي مع علي بن أبي طالب رضى الله عنه خلف الجنازة و أبو بكر وعمر رضى الله عنهما يمشيان أمام الجنازة قال قلت : ما بال أبي بكر وعمر رضى الله عنهما يمشيان أمامها و أنت تمشي خلفها ! قال : أما إنها يعلمان أن المشي خلفها أفضل كفضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ ، لكنهما ييسران ميسران يحبان أن ييسرا على الناس - اهـ . قلت : و قد ذكرت الحديثين في تخريج الحديث حديث الباب قبل . و قال القدوري في شرح مختصر الكرخي : (و لا ينبغي أن ==

يتقدم الناس كلهم أمام الجنازة ، وإن كانوا كلهم خلفها فلا بأس بذلك) وذلك لما روى أن علياً رضي الله عنه كان يمشي خلف الجنازة فقيل له : إن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما يمشيان أمامها فقال : إنهما يسهلان يسهلان على الناس وإنهما ليعلمان أن فضيلة المشي خلفها على المشي أمامها كفضيلة صلاة المكتوبة على النافلة ، وروى أن أبا سعيد الخدري سأل علياً رضي الله عنهما عن ذلك فقال : المشي خلفها أفضل ، فقال : أتقوله عن نفسك أو عن رسول الله ﷺ ؟ فقال : عن رسول الله ﷺ ، وروى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال : « الجنازة متبوعة وليست بتابعة ، ليس معها من تقدمها » ؛ ولأنه إذا تأخر عن الميت شاهد الجنازة وتذكر الموت فهو أوعظ له - اهـ ، ق ٢٠٦ من باب حل الجنائز .

وفي جنائز البدائع ج ١ ص ٣٠٩ : وأما كيفية التشييع فالمشي خلف الجنازة أفضل عندنا ، وقال الشافعي : المشي أمامها أفضل ، واحتج بما روى الزهري عن سالم عن عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنازة ، وهذه حكاية عادة ، وكانت حادتهم اختيار الأفضل ، ولأنهم شفعاء الميت والشفيع أبداً يتقدم لأنه أحوط للصلاة لما فيه من التحرز عن احتمال القوت ، ولنا ما روى عن ابن مسعود موقوفاً عليه ومرفوعاً إلى رسول الله ﷺ أنه قال : « الجنازة متبوعة وليست بتابعة ، ليس معها من تقدمها » ؛ وروى عنه أنه عليه السلام كان يمشي خلف جنازة سعد بن معاذ ، وروى معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال : ما مشى رسول الله حتى مات إلا خلف الجنازة ، وعن ابن مسعود : فضل المشي خلف الجنازة على المشي أمامها كفضل المكتوبة على النافلة ، ولأن المشي خلفها أقرب إلى الاتعاط لأنه يعاين الجنازة فيتعظ فكان أفضل ، والمروى عن النبي ﷺ لبيان الجواز وتسهيل الأمر على الناس عند الازدحام ، وهو تأويل فعل أبي بكر وعمر ، والدليل عليه ما روى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه قال بينا أنا أمشي مع علي خلف الجنازة وأبو بكر =

= وعمر يمسيان أمامها فقلت لعل: ما بال أبي بكر وعمر يمسيان أمام الجنازة ! فقال: إنهما يعلمان أن المشى خلفها أفضل من المشى أمامها إلا أنهما يسهلان على الناس، ومعناه أن الناس يتحرزون عن المشى أمامها تعظيماً لها، فلو اختارا المشى خلف الجنازة لضاق الطريق على مشيعيها، وأما قوله: إن الناس شفعاء الميت فينبغي أن يتقدموا؛ فيشكل هذا بحالة الصلاة فإن حالة الصلاة حالة الشفاعة ومع ذلك لا يتقدمون الميت بل الميت قدامهم، وقوله: هذا أحوط للصلاة؛ قلنا: إنما يكون المشى خلفها أفضل إذا كانت بقرب منها بحيث يشاهدها، وفي مثل هذا لا تنوت الصلاة، ولو مشى قدامها كان واسعاً لأن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر فعلوا ذلك في الجلالة على ما ذكرنا غير أنه يكره أن يتقدم الكل عليها لأن فيه إبطال متبوعة الجنازة من كل وجه - اه ص ٣١٠ - وفي جناز الدر المختار: (وندب المشى خلفها) لأنها متبوعة إلا أن يكون خلفها نساء فالمشى أمامها حسن اختيار. وفي رد المختار: قوله «لأنها متبوعة» يشير إلى ما في صحيح البخاري عن البراء بن عازب: أمرنا رسول الله ﷺ باتباع الجنازة، قال على رضى الله عنه: الاتباع لا يقع إلا على التالى، ولا يسمى المقدم تابعا بل هو متبوع، والأمر للندب لا للوجوب الاجماع، وعن على «قدمها بين يديك واجعلها نصب عينك فإنما هي موعظة وتذكرة وعبرة، وتاممه في شرح المنية - اه ج ١ ص ٩٣٢ - قلت: وتاممه في شرح المنية: وما قيل إنهم شفعاء فالأولى بهم التقديم، قال أبو نصر البغدادي: هو باطل بالصلاة عليه فإنهم شفعاء فيها وقد تأخروا عنه، ولأن الشفاعة في الصلاة عليه لا في تشييعه لأن الشفيع إنما يتقدم خوفاً من بطش المشفوع عنده فيمنعه منه بالتقدم وذلك لا يتحقق هنا، فلم يبق إلا تقديمه وتسليمه إليه وطلب عفوهِ ورحمته - اه ص ٥٤٩ من الجائز - قلت: المسألة هذه لم تذكر في الهداية وكان ينبغي أن تذكر لأنها من ظاهر الرواية، بل ذكرها شارحوها، قال في العناية بها مش فتح القدير ج ١ ص ٤٦٨: والمشى خلف الجنازة أفضل، وقال =

٢٥٠ - محمد قال : أخبر أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : يكره أن يتقدم الراكب أمام الجنازة .

= الشافعي : قدامها أفضل لأن أبا بكر وعمر كانا يمشيان أمام الجنازة ! ولنا أن رسول الله ﷺ مشى خلف جنازة سعد بن معاذ ، وعلى كان يمشى خلف الجنازة ، وقال ابن مسعود : فضل المشي خلف الجنازة على المشي أمامها كفضل المكتوبة على النافلة ، وفعل أبي بكر وعمر محمول على التيسير على الناس لأن الناس يحترزون على المشي أمامها فلو اختارا المشي خلفها لضاق الطريق على من يشيعها ، وهكذا أجاب على رضى الله عنه حين قيل له إن أبا بكر وعمر كانا يمشيان أمام الجنازة قال : يرحمهما الله إنهما قد عرفا أن المشي خلفها أفضل ولكنهما أرادا تيسر الأمر على الناس - اه .
وفي فتح القدير : (تتمه) الأنضل للشييع للجنازة المشي خلفها ، ويجوز أمامها ، إلا أن يتباعد عنها أو يتقدم الكل فيكره ، ولا يمشى عن يمينها ولا عن شمالها - اه
ص ٤٦٩ . قلت : الاختلاف في الأفضلية دون الوجوب ، فإليت شعري ما الباعث على هذا الجدل الطويل العريض في المشي أمامها أو خلفها .

(١) أخرجه الامام أبو يوسف في ص ٨٢ من آثاره رقم ٤١٠ : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أنه قال : امش أمام الجنازة وعن يمينها ويسارها وخلفها ، فإذا كنت راكباً فاني أكره أن أسير أمامها - اه . وأخرج ابن خضرو من طريق بشر بن موسى عن أبي عبد الرحمن المقرئ عنه عن حماد عن إبراهيم أنه قال : لا بأس أن يمشى أمام الجنازة أو عن يمينها أو عن يسارها أو خلفها ما لم يكن راكباً . ويكره للراكب أن يتقدمها - اه ج ١ ص ٤٧ من جامع المسانيد . وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم قال : كانوا يكرهون أن يسير الراكب أمامها ، وروى عن معاذ بن عون قال : كان الحسن وابن سيرين لا يسيران أمام الجنازة - اه (من كره الركوب معها والسير أمامها) ج ٣ ص ٢٨١ =

= وفي جناز نصب الـراية ج ٢ ص ٢٩٥ : أخرج أصحاب السنن الأربعة عن المغيرة بن شعبة قال رسول الله ﷺ : الراكب يسير خلف الجنازة ، و الماشي يمشي أمامها قريبا عنها عن يمينها أو عن يسارها - اهـ ، و رواه أحمد في مسنده و الحاكم في المستدرك و قال : على شرط البخارى و لم يخرجـه - اهـ ، و في سنده اضطراب ، و في متنه أيضا فإن أبا داود أخرجه عن يونس عن زياد بن جبير عن أبيه عن المغيرة ابن شعبة قال و أحسب أن أهل زياد أخبروني أنه رفعه إلى النبي ﷺ قال : الراكب - إلى آخره ، و أخرجه الترمذى عن سعيد بن عبد الله عن زياد بن جبير به و قال : حسن صحيح ، و بهذا السند أخرجه النسائى و ابن ماجه ليس فيه « عن أبيه » و في لفظ ابن ماجه عن زياد بن جبير سمع المغيرة - فذكره ، اهـ ، قلت : و أخرجه الطيالسى في مسنده ص ٩٦ و فيه : قال و لا أعلمه إلا مرفوعا - الخ ، و في لفظ : لا أراه إلا مرفوعا ، و أخرج ابن أبى شيبه في ص ١٢٤ ج ٣ هذا الحديث منقطعا و فيه : قال يونس : و أهل زياد يرفعونه إلى النبي ﷺ و أنا لا أحفظه اهـ من تعلقى نصب الـراية . و أخرج الطحاوى في شرح معانى الآثار في باب المشي أمام الجنازة ص ٢٧٨ : حدثنا أبو بكره و ابن مرزوق قالالا ثنا عثمان بن عمر بن فارس قال ثنا سعيد بن عبيد الله عن زياد بن جبير عن أبيه عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله ﷺ الراكب خلف الجنازة ، و الماشي حيث شاء منها - اهـ . و ذكر الزيلعى في جناز نصب الـراية : أخرج الدارقطنى عن أبى معشر عن محمد بن كعب القرظى عن عبد الله بن كعب عن أبيه كعب بن مالك قال : جاء ثابت بن قيس بن شماس إلى رسول الله ﷺ فقال إن أمه توفيت و هى نصرانية و هى تحب أن يحضرها ، فقال له النبي ﷺ : اركب دابتك و سر أمامها لم تكن معها - اهـ ، قال الدارقطنى : أبو معشر ضعيف - اهـ . ج ٢ ص ٢٩٢ . قلت : أبو معشر نجيح بن عبد الرحمن السندى المدنى من رجال التهذيب ، عن أحمد : كان صدوقا لا يقيم الاسناد ، و قال أبو حاتم : كان أحمد يرضاه و يقول : =

قال محمد : وبه نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه ^١ .

= وكان بصيرا بالمغازي ، قال : وكنت أهاب حديثه حتى رأيت أحمد يحدث عن رجل عنه فتوسعت بعد فيه ، قيل له : فهو ثقة ! قال : صالح لين الحديث محله الصدق ، وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن علي بن المديني : كان ضعيفا ضعيفا وكان يحدث عن محمد بن قيس وعن محمد بن كعب بأحاديث صالحة وكان يحدث عن نافع وعن المقبري بأحاديث منكرة . قلت : روى له الأربعة ، راجع تهذيب التهذيب ، قال : ومات سنة سبعين و مائة في رمضان .

(١) وفي جنائز كتاب الأصل ج ١ ص ٤١٤ : قلت أرأيت رجلا سبق جنازة ثم قد ينظرها أو يكون على دابة فيسبقها ثم يقف فينتظرها ؟ قال : المشى والسير معها أحب إلـى . وفي باب المشى مع الجنازة من كتاب الحجـة ج ١ ص ٣٦٦ : قال أبو حنيفة في المشى مع الجنازة : المشى خلفها أفضل من المشى أمامها ، وإن مشى أمامها فلا بأس ما لم يتغيب عنها ، ويكره أن يتقدمها الراكب - اهـ . وفي شرح مختصر الكرخي لأبي الحسين القدوري : (ويكره للراكب أن يتقدم أمام الجنازة) و روى ذلك عن إبراهيم لأنه إذا تقدم عليها تأذى به^١ حاملوها ومن معها ، وإذا تأخر عنهم لم يشق عليهم فكان أولى - اهـ ق ٢٠٦ من المخطوط . وفي فصل حمل الجنائز من البدائع ج ١ ص ٣١٠ : ويكره للراكب أن يتقدم الجنازة لأن ذلك لا يخلو عن الضرر بالناس . وفي جنائز الدر المختار : (و) لكن (إن تباعد عنها أو تقدم الكل) أو ركب أمامها (كره) . وفي هذا المقام في رد المختار : قوله (أو ركب أمامها) لأنه يضر بمن خلفه باثارة الغبار ، أما الركوب خلفها فلا بأس به . قوله (كره) الظاهر أنها تنزيهة ، رملى أقول : لكن إن تحقق الضرر بالركوب أمامها فهي تحريرية - تأمل ، اهـ ج ١ ص ٩٣٢ .

٢٥١ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد قال : سألت إبراهيم عن المشي أمام الجنازة ، قال : امش حيث شئت ، إنما يكره أن ينطلق القوم فيجلسون عند القبر و يتركون الجنازة ^١ .

قال محمد : و به نأخذ وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه .

٢٥٢ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا حماد عن إبراهيم قال : كنت أجالس أصحاب عبد الله بن مسعود ^٢ رضى الله عنه علقمة والأسود وغيرهما فتمر عليهم الجنازة وهم محتبون ^٣ فما يحل أحد منهم حبوته ^٤ .

(١) قلت : أخرجه الامام أبو يوسف في ص ٨١ من آثاره رقم ٤٠٢ : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أنه كان يمشى أمام الجنازة و يقعد حيث يراها ، يستريح حتى تلحقه ، وقال : إني أكره أن آتى القبر قبلها ثم أقعد عنده كأتى لست معها - اهـ .

(٢) كذا في جامع المسانيد ، وفي بقية الأصول « أصحاب عبد الله » من غير نسبة .

(٣) المحتبون صيغة جمع اسم الفاعل من الاحتباء ، والاحتباء أن يجمع الرجل ظهره وساقيه ثوب أو غيره ، والجبوة بفتح الحاء وضمها ما يشتمل به من ثوب أو عمامة ، ج : حبى وحبى .

(٤) والمراد به : لا يقومون للجنازة . كذا في جامع المسانيد ، وفي بقية الأصول « أحد » .

(٥) قلت : أخرجه الامام أبو يوسف في ص ٨٢ رقم ٤٠٧ من آثاره : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن أصحاب ابن مسعود كانت تمر بهم الجنازة وهم قعود لا يقوم أحد منهم ولا يحل حبوته - اهـ . وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه في بحث من كره القيام للجنازة ج ٣ ص ١٤٨ (٣٥٨) : حدثنا وكيع حدثنا الجراح (و في طبع حيدرآباد : حدثنا وكيع بن الجراح) عن سفيان عن حماد عن =

= إبراهيم قال : كان أصحاب عبد الله تمر بهم الجناز فلا يقوم منهم أحد ، حدثنا أبو الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم قال : لم يكونوا يقومون للجناز إذا مرت بهم ، حدثنا حميد عن حسين عن ليث قال : كان عطاء و مجاهد يريان الجنازة لا يقومان إليها أحد ، حدثنا عبد الله بن نمير عن حجاج عن أبي إسحاق قال : كان أصحاب علي و أصحاب عبد الله لم يقوموا للجناز إذا مرت بهم ، (و قال) حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن علي قال : كنا جلوسا فمرت جنازة فقمنا فقال : ما هذا ؟ فقلنا : هذا أمر أبي موسى ! فقال : إنما قام رسول الله ﷺ مرة ثم لم يعد ، حدثنا أبو بكر قال حدثنا أبو فضيل عن يزيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : كنا مع علي مر علينا بجنازة فقام رجل فقال علي : ما هذا ؟ كان هذا من صنيع اليهود ، حدثنا أبو بكر قال حدثنا الثقفى عن أيوب عن محمد عن الحسن بن علي و ابن عباس أنها رأيا جنازة فقام أحدهما و قعد الآخر فقال الذي قام للذي لم يقم : ألم يقم رسول الله ﷺ ؟ قال : بلى ثم قعد ، (ثم قال فى آخر البحث) : حدثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن المنكدر عن مسعود بن الحكم قال قال علي : قام رسول الله ﷺ للجنازة فقمنا ثم جلس فجلسنا - اهـ . و ذكر الطحاوى مسألة القيام للجنازة فى الجزء الأول ص ٢٨٠ (باب الجنازة تمر بالقوم أيقومون لها أم لا) من شرح معاني الآثار فذكر اختلاف العلماء فيها وسرد دلائلهم من الأحاديث والآثار و استدلواهم و رجح دلائل بعضهم على بعض و طبق بين الآثار المختلفة فراجع إليه إن أردت زيادة التفصيل . و فى باب القيام للجنازة من موطأ الامام محمد ص ١٦٤ : أخبرنا مالك أخبرنا يحيى بن سعيد عن واقد بن سعد بن معاذ الأنصارى عن نافع بن جبير بن مطعم عن معوذ بن الحكم عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقوم فى الجنازة ثم جلس بعد ، قال محمد : و بهذا نأخذ ، لا نرى القيام للجنازة ، كان هذا شيئا فترك ، و هو قول أبي حنيفة رحمه الله .

قال محمد : وبه نأخذ ، لا نرى أن يقام للجنازة^١ وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه .

٢٥٣ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد قال سألت إبراهيم : متى يجلس القوم ؟ قال : إذا وضعت الجنازة عن مناكب الرجال . وقال : أرايت لو انتهوا إلى القبر ولم يضرب فيه بفأس^٢ أكنت^٣ قائماً حتى يحفر القبر^٤ .

(١) لم أجد مسألة القيام للجناز في كتاب أصل ولا في المختصر ولا في شرحه للسرخسي ، وإنما عرفناها من جهة كتاب الآثار والموطأ ، وفي فصول جنازة البدائع في فصل حمل الجنازة ج ١ ص ٣١٠ : ولا ينبغي لأحد أن يقوم للجنازة إذا آتى بها بين يديه إلا أن يريد اتباعها - اهـ . وفي جناز الدر المختار : (ولا يقوم من في المصلى لها إذا رآها) قبل وضعها ولا من مرت عليه . هو المختار ، وما ورد فيه منسوخ - زيلعي . وفي رد المختار في هذا المقام : (قوله وما ورد فيه) أي من قوله عليه السلام « إذا رأيتم الجنازة قوموا لها حتى تختلفكم أو توضع » - اهـ ، قال النووي في شرح مسلم : هو بضم التاء وكسر اللام المشددة ، أي تصيرون وراءها غائبين عنها - اهـ مدني ، (قوله منسوخ) أي بميا رواه أبو داود وابن ماجه وأحمد والطحاوي من طريق علي رضي الله عنه : قام رسول الله ﷺ ثم قعد ، ولمسلم بمعناه وقال : قد كان ثم نسخ ؛ شرح المنية - اهـ ج ١ ص ٩٣٢ .

(٢) الفأس آلة القطع والضرب دون آلة الحفر ، واستعمل في الحفر هنا .
(٣) كذا في أكثر الأصول ، وفي جامع المسانيد « ألبك » مكان قوله « أكنت » .
(٤) أخرجه الإمام أبو يوسف في ص ٨١ رقم ٤٠٣ من آثاره : قال وحدثني يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إذا وضعت الجنازة عن عواتق الرجال فاقفد ، ثم قال : أرايت لو انتهيت إلى القبر ولم يلحد أكنت تقوم حتى يفرغوا - اهـ . قلت : و الماتق لما بين المنكب والعنق لتقدمه كما في ج ٢ ص ٢٩ =

= من المغرب . و روى ابن أبي شبة عن حفص عن حجاج عن فضيل عن إبراهيم قال : إذا وضع السرير فاجلس ، حدثنا يحيى بن آدم عن زهير عن مغيرة عن إبراهيم و الشعبي قالوا : كانوا يكرهون أن يجلسوا قبل أن توضع الجنازة عن مناكب الرجال ، و روى عن عبد الله بن المبارك عن معمر عن الزهري قال : كان المسور بن مخرمة إذا شهد جنازة لم يجلس حتى توضع ، حدثنا حفص بن غياث عن أبي العنبر عن أبيه عن أبي هريرة أنه لم يكن يقعد حتى يوضع السرير ، حدثنا الفضل بن دكين و كثير بن هشام و هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلفة عن أبي سعيد يرفعه قال : إذا كنتم في جنازة فلا تجلسوا حتى يوضع السرير ، حدثنا حفص عن أشعث عن ابن سيرين و ابن هيرة عن ابن عمر أنه كان إذا صحب جنازة لم يجلس حتى يوضع السرير ، حدثنا وكيع عن طلحة بن يحيى قال : رأيت عروة بن الزبير في جنازة فاتكأ على حائط فحفل يقول : وضعت الجنازة ؟ فلم يجلس حتى وضعت ، حدثنا يزيد بن هارون عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم قال : مشيت مع الحسن بن علي و أبي هريرة و ابن الزبير فلما انتهوا إلى القبر قاموا يتحدثون حتى وضعت الجنازة فلما وضعت جلسوا ، حدثنا عبد الأعلى عن هشام عن محمد أنه كان لا يجلس حتى توضع ، قال : و كان الحسن لا يرى به بأسا . حدثنا عائد بن حبيب عن يحيى بن سعيد عن واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ قال : كنت في جنازة فلم أجلس حتى وضعت على الأرض ثم أتيت نافع بن جبير فجلست إليه فقال : ما لي لم أرك جلست حتى وضعت الجنازة ؟ فقلت : ذلك الحديث الذي بلغني عن أبي سعيد فقال نافع : حدثني مسعود بن الحكم أن عليا حدثه أن رسول الله ﷺ قام ثم قعد - اهـ . و أخرج في باب من رخص في أن يجلس قبل أن توضع ص ٣١٠ : حدثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار فانتهينا إلى القبر و لما يلحد قال : جلس رسول الله ﷺ =

قال محمد: إذا وضعت الجنازة على الأرض فلا بأس بالقعود، ويكره قبل ذلك^١، وهو قول أنى حنيفة رضى الله عنه .

= و جلسنا حوله كأنما على رؤسنا الطير، وقال حدثنا وكيع عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبرى عن أبيه قال: رأيت أبا هريرة ومروان يمشيان أمام الجنازة ثم جلسا فجاء أبو سعيد الخدرى قال: قم أيها الأمير فقد علم هذا - يعنى أبا هريرة - أن النبي ﷺ كان إذا تبع الجنازة لم يجلس حتى توضع - اه آخر الباب ص ٢١٠ .

(١) وفي الجنائز من كتاب الأصل ج ١ ص ٤١٤: الجنازة إذا انتهى بها إلى القبر يكره للقوم أن يجلسوا قبل أن يوضع الميت على الأرض، فإذا وضعت فلا بأس بالجلوس - اه . وقال السرخسى فى شرح المختصر فى جنائزه: قال (إذا وضعت الجنازة على الأرض عند القبر فلا بأس بالجلوس) به أمر رسول الله ﷺ أصحابه حين كانوا قياما معه على رأس قبر فقال يهودى: هكذا نصنع بموتانا المجلس وقال لأصحابه: خالفوهم وإنما يكره الجلوس قبل أن توضع عن مناكب الرجال فرما يحتاجون إلى التعاون قبل الوضع، وإذا كانوا قياما أمكن التعاون، وبعد الوضع قد وقع الاستغناء عن ذلك. ولأنهم إنما حضروا لإكرامها له فالجلوس قبل أن يوضع عن المناكب يشبه الازدراء والاستخفاف به، وبعد الوضع لا يؤدى إلى ذلك - اه ج ٢ ص ٥٧ . وقال أبو الحسين القدورى فى شرح مختصر الكرخى: قال (وإذا وضعت الجنازة على الأرض فلا بأس أن يقعد من يتبعها، ويكره أن يقعد من تبعها قبل ذلك) لأن الميت كالمبصوع، والتابع لا يجوز أن يجلس قبل جلوس المتبوع - اه جنائز شرح مختصر الكرخى ج ١ ق ٢٠٦/٢ . وفى فصل حمل الجنائز من البدائع ج ١ ص ٣١٠: (ويكره لمتبعي الجنازة أن يقعدوا قبل وضع الجنازة) لأنهم أتباع الجنازة والتبع لا يقعد قبل قعود الأصل، ولأنهم إنما حضروا تعظيم الميت وليس من التعظيم الجلوس قبل الوضع، فأما بعد الوضع فلا بأس بذلك لما روى عن عبادة =

٢٥٤ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن الحارث بن أبي ربيعة^١

= ابن الصامت رضى الله عنه أن النبي ﷺ كان لا يجلس حتى يوضع الميت في اللحد، وكان قائما مع أصحابه على رأس قبر فقال يهودى: هكذا نفعل بموتانا! فجلس ﷺ وقال لأصحابه: خالفوهم - اه -

(١) وهو الحارث بن أبي ربيعة عبد الله، ذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة في القسم الرابع، قال قال البغوى: ذكره هارون الخمال في الصحابة ولا أعرف له صحبة، قلت: ما له رؤية لأن أباه ولد بالحبشة، وهو المعروف بالقباع - بضم القاف وتخفيف الموحدة - استعمله ابن الزبير على البصرة، وأخرج له مسلم من طريق ابن جريج عن عبد الله بن عبيد بن عمير عنه عن عائشة حديثا في قصة بناء الكعبة، وذكره البخارى وابن سعد وابن حبان في التابعين، وأخرج الحاكم في كتاب الجهاد من المستدرک من طريق أبي إسحاق الفزارى عن ابن جريج عن عبد الله بن أبي مية عنه أن رسول الله ﷺ مر في بعض مغازيه بناس من مزينة فتبعه عبد امرأة منهم - الحديث في أمره العد باستئذان سيدته؛ قال صحيح الاسناد! وخفي عليه أن الحارث لا صحبة له، وأخرجه البيهقي عن الحاكم ولم ينبه على إرساله - اه - ما في الإصابة ج ١ ص ٧١ - ٧٢ . قلت: وفي الجرح التعديل: الحارث بن عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة بن المغيرة المخزومى - ج ١ ق ٢ ص ٧٧ . وفي تهذيب التهذيب ج ٢ ص ١٤٤: الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة ويقال ابن عياش بن أبي ربيعة عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم، الأمير المخزومى المعروف بالقباع، روى عن النبي ﷺ مرسلا وعن عمر ومعاوية وعائشة وحفصة وأم سلمة، وغنه سعيد بن جبير والشعبى وعبد الرحمن بن سليل وأبو قزعة ومجاهد والزهرى وغيرهم، قال الزبير بن بكار: استعمله ابن الزبير على البصرة فرأى مكيالا فقال: إن مكيالكم هذا لقباع! فلقبوه به، وقال ابن سعد: كان قليل الحديث، روى عن عمر، وروى البخارى في تاريخه عن الشعبي أن =

ماتت أمه النصرانية^١ فبيع جنازتها في رهط من أصحاب النبي ﷺ^٢.

= الحارث ماتت أمه وهي نصرانية فشيّعها أصحاب رسول الله عليه وعليهم وسلم ، قال سفيان : خرج عليهم فقال : إن لها أهل دين غيركم ! فقال معاوية : لقد ساد هذا ! وقال ابن سعد : كانت ولايته على البصرة سنة واستعمل ابن الزبير بعده أخاه مصعبا ؛ قلت : ذكره بعض من ألف في الصحابة ، وذكره ابن معين في تابعي أهل مكة ، وقال المبرد : القباق - بالنخفيف - الذي يخفي ما فيه ، وذكره ابن حبان في ثقات التابعين - اه . قلت : وقال ابن سعد في طبقاته في ترجمة الحارث ج ٥ ص ٢٩ طبع بيروت : استعمل عبد الله بن الزبير الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة على البصرة وكان رجلا سهاكا (السهاك : البليغ يمر في الكلام مر الريح) فربمكتال فقال : هذا القباق صالح ! فلقبوه القباق (القباق مكيال ضخيم) ، وكان خطيبا عفيفا ، وكان فيه سواد لأن أمه كانت حبشية نصرانية فماتت فشهداها الحارث بن أبي ربيعة وشهداها معه الناس فكانوا ناحية وجاء أهل دينهم فولوها وشهداها منهم جماعة كثيرة وكانوا على حدة ، وذمه أبو الأسود في أشعاره الأربعة (ذكرها في الطبقات) وأرسلها إلى عبد الله بن الزبير فعزله عبد الله بن الزبير عن البصرة ، وكانت ولايته عليها سنة ، واستعمل مكانه مصعب بن الزبير - اه . وقال في ترجمة عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم : فولد عبد الله بن عياش الحارث ، وقال : ولد عبد الله عياش بأرض الحبشة ولا نعلبه روى عن رسول الله ﷺ شيئا ، وروى عن عمر بن الخطاب ، وله دار بالمدينة - اه ج ٥ ص ٢٨ .

(١) كذا في أكثر الأصول ، وفي جامع المسانيد « نصرانية » .

(٢) وأخرجه الامام أبو يوسف في ص ٨١ من آثاره : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن أم الحارث توفيت وهي نصرانية فخرج الحارث مع جنازتها ومعه أناس من أصحاب رسول الله ﷺ يمضون مع جنازتها - اه . =

= وأخرجه ابن أبي شيبة في بحث (الرجل يموت له القرابة المشرك يحضره أم لا) ج ٣ ص ٣٤٧ : حدثنا وكيع عن سفيان عن حماد عن الشعبي قال : ماتت أم الحارث بن أبي ربيعة وهي نصرانية فشهدا أصحاب محمد ﷺ ، حدثنا شريك عن جابر عن عامر قال : ماتت أم الحارث وكانت نصرانية فشهدا أصحاب رسول الله ﷺ - اهـ . وفي ابتداء البحث : حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن ناجية بن كعب عن علي قال قال علي : لما مات أبو طالب أتيت النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله إن عمك الضال قد مات ! فقال لي : اذهب فواره ولا تحدثن شيئا حتى تأتيني ، قال : فانطالقت فواريته ثم رجعت إليه وعلي أثر التراب والغبار فدعا لي بدعوات ما يسرنى أن لي بها ما على الأرض من شيء ، حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحاق عن ناجية عن علي عن النبي ﷺ بنحوه وقال : فأمرني بالغسل - اهـ ج ٣ ص ٣٤٧ . قال : حدثنا عيسى بن يونس عن محمد بن إسماعيل عن عامر بن شقيق عن أبي وائل قال : ماتت أمي وهي نصرانية فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال : اركب دابة و سر أمامها ، حدثنا جرير عن عطاء بن السائب قال : ماتت أم رجل من ثقيف وهي نصرانية فسأل ابن معقل فقال : إنني أحب أن أحضرها ولا أتبعها ! قال : اركب دابة و سر أمامها فلو فأنك إذا سرت أمامها فليست معها . حدثنا وكيع عن شريك عن عبد الله بن شريك قال : سمعت ابن عمر سئل عن الرجل المسلم يتبع أمه النصرانية يموت قال : يتبعها ويمشي أمامها ، حدثنا وكيع عن إسرائيل عن ضرار بن مرة عن سعيد بن جبير قال : مات رجل نصراني وله ابن مسلم فلم يتبعه فقال ابن عياش : كان ينبغي له أن يتبعه ويدفنه ويستغفر له في حياته . حدثنا علي بن مسهر عن الأجلح عن الشعبي قال : لما مات أبو طالب جاء علي إلى النبي ﷺ فقال : إن عمك الشيخ الكافر قد مات فماذا ترى فيه ؟ قال : أرى أن تغسله ! وأمره بالغسل - اهـ . (قلت : وهي رواية بالمعنى ، والأصح ما مر في أول الباب وهي المعروفة) حدثنا ابن فضيل عن ضرار بن مرة عن سعيد بن جبير =

قال محمد : لا نرى باتباعها بأسا ، إلا أنه يتنحى ناحية عن الجنازة ، وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه ^١ .

= قال : مات رجل نصراني فوكله ابنه إلى أهل دينه فذكر ذلك لابن عباس فقال : ما كان عليه لو مشى . معه ودفنه و استغفر له ما كان حيا ثم تلا : وما كان استغفار إبراهيم - الآية ، اه ما رواه ابن أبي شبة في مصنفه ج ٣ ص ٣٤٨ .

قلت : وفي هذه الرواية نظر لأن لابي طالب ابنتين طالب وعقيل وهما أكبر أولاده فكيف يواريه أصغر أولاده وهو مسلم ولم يوارياه وهما على ملته ! والغسل والكفن والدفن من فرائضها والله أعلم .

(١) وفي جناز كتاب الأصل ج ١ ص ٤١٣ قلت : أ رأيت رجلا مسلما هل يغسل أباه وهو كافر ؟ قال : نعم ، قلت : وكذلك كل ذى رحم محرم منه ؟ قال : نعم ، قلت : أ رأيت الرجل المسلم هل يدفن أباه وهو كافر ؟ قال : نعم ، قلت : فإن كان الميت هو الابن وهو مسلم وأبوه كافر هل يدخل أبوه مع المسلمين في القبر ؟ قال : أكره له ذلك - اه . وفي جناز المختصر الكافي وشرحه للرخسي ج ٢ ص ٥٥ : قال (ولا بأس بأن يغسل المسلم أباه الكافر إذا مات ودفنه) لما بينا أن الغسل سنة الموق من بني آدم وهو مع كفره منهم ، والولد المسلم مندوب إلى بر والده وإن كان مشكا ، قال الله تعالى « وإن جاهدك على أن تشرك بي - الآية » ومن الإحسان والبر في حقه القيام بغسله ودفنه بعد موته ، ولما مات أبو طالب جاء على رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ فقال : إن عمك الضال قد مات ! فقال : اذهب فغسله وكفنه ووارده ولا تحدث حدثا حتى تلقاني ، فلما رجعت إليه دجأ لي بدعوات ما أحب أن يكون لي بها حمر النعم ، وقال سعيد بن جبير : سأل رجل ابن عباس رضي الله عنهما فقال : إن أمي ماتت نصرانية ؟ فقال : غسلها وكفنها وادفنها ، وإن الحارث بن أبي ربيعة ماتت أمه نصرانية فتبّع جنازتها في نفر من الصحابة ، وإنما يغسل الكافر كما تغسل =

باب تسنيم القبور و تخصيصها

٢٥٥ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: أخبرني من رأى قبر النبي ﷺ و قبر أبي بكر و عمر^١ رضى الله عنهما مسنمة^٢ ناشرة^٣ من الأرض، عليها فلق من مدر^٤ أبيض^٥.

= النجاسات بافاضة الماء عليه، ولا يوضأ وضوء الصلاة كما يفعل بالمسلم لأنه كان لا يتوضأ في حياته (وكذلك كل ذى رحم محرم منه) وإنما يقوم بذلك إذا لم يكن هناك من يقوم من المشركين، فإذا كان خلى المسلم بينه وبينهم ليصنعوا به ما يصنعون بموتاهم، ولم يبين أن الابن المسلم إذا كان هو الميت هل يمكن أبوه الكافر من القيام بفعله و تجهيزه؟ و ينبغي أن لا يمكن من ذلك بل يفعله المسلمون لأن اليهودى لما آمن برسول الله ﷺ عند موته ما قام رسول الله ﷺ حتى مات ثم قال لأصحابه: لوأ أحاكم! ولم يحل بينه وبين والده اليهودى (ويكره أن يدخل الكافر قبر ابنه من المسلمين) لأن الموضع الذى فيه الكافر ينزل فيه السخط و اللعنة فيزه قبر المسلم من ذلك، وإنما يدخل قبره المسلمون ليضعوه على سنة المسلمين - اه ما قال السرخسى فى شرح المختصر .

(١) و فى الآصفية الأولى «قبر عمر» .

(٢) و فى المغرب: قبر مسم: غير مسطح، و أصله من السنام .

(٣) النشز - بالحركة و السكون: المكان المرتفع، و الجمع: نشوز و أنشاز . و قوله: أو كان على موضع نشز؛ ضعيف سواء وصفت أو أضيفت، و منه: رأى قبورا مسنمة ناشزة - مرتفعة من الأرض .

(٤) و فى المغرب: و الفلقة القطعة، و منه قوله: فلقة قر، و فلقة من مدر . و المدر محركة الطين اليابس أو العلك الذى لا رمل فيه - كذا فى القاموس .

(٥) أخرجه الامام أبو يوسف فى ص ٨٠ رقم ٣٩٧: قال حدثني يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أنه قال: لحد رسول الله ﷺ و أخبرني من رأى قبره =

= مسنما عليه فلق بيض . و أخرجه الحارثي في مسنده من طريق يونس بن بكير عنه عن حماد عن إبراهيم قال : حدثني من رأى قبر النبي ﷺ و أبي بكر وعمر مسنمة وعلى قبر رسول الله ﷺ مدر أبيض . و أخرجه الأشناني (و في رواية السيد مرتضى ابن المظفر مكان الأشناني) و ابن خسرو في مسنديهما من طريق الامام محمد عنه عن حماد عن إبراهيم عن أم عطية قالت : لحد رسول الله ﷺ ، و أخبرني من رأى قبره مسنما - راجع ج ١ ص ٤٥٧ من جامع المسانيد . و أخرج ابن أبي شيبة في بحث (ما قالوا في القبر يسمن) من الجنائز ج ٣ ص ٣٣٤ : حدثنا أبو بكر قال ثنا شريك عن جابر عن أبي جعفر و سالم و قاسم قالوا : كان قبر النبي ﷺ و أبي بكر وعمر جثا (قلت : و في مجمع بحار الأنوار الجثا جمع جثوة و هو الشيء المجموع ، فيه أيضا : رأيت قبور الشهداء جثا - أي أتربة بمجموعة ، و ح : فاذا لم نجد حجرا جمعنا جثوة من تراب ؛ و قد تكسر الجيم و تفتح ، و يجمع الجميع جثا بالضم و الكسر) قبله ، حدثنا أبو بكر قال ثنا عيسى بن يونس عن سفيان الثمار قال : دخلت البيت الذي فيه النبي ﷺ فرأيت قبر النبي ﷺ و قبر أبي بكر وعمر مسنمة ، حدثنا أبو بكر قال حدثنا الأشجعي عن سفيان عن شعبة عن نعامة قال : شهدت مع موسى بن طلحة جنازة فقال : جهزوا - يعني سنموه ، حدثنا أبو بكر قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن أبي حصين عن الشعبي قال : رأيت قبور شهداء أحد جثا مسنمة ، حدثنا أبو بكر قال ثنا أبو داود الطيالسي عن خالد عن أبي عثمان عن رجل قال : رأيت قبر ابن عمر بعد دفن بأيام مسنما - اه . و أخرج البخاري في صحيحه : حدثنا محمد قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا أبو بكر بن عياش عن سفيان الثمار أنه حدثه أنه رأى قبر النبي ﷺ مسنما - اه باب ما جاء في قبر النبي ﷺ و أبي بكر وعمر ص ١٨٦ من الصحيح . و أخرجه البيهقي في باب من قال بتسليم القبور ج ٤ ص ٣ من سننه : أخبرنا أبو عمرو الأديب أنبا يوبكر الاسماعيلي ثنا محمد بن عمران المقابري ثنا أحمد بن يونس ثنا أبو بكر بن عياش =

= ثنا سفيان الثمار قال : رأيت قبر النبي ﷺ مسنماً ، وأخبرنا أبو عمرو أنبأ أبو بكر ثنا الحسن . ثنا حبان عن ابن المبارك أنبأ أبو بكر بن عياش عن سفيان الثمار أنه حدثه أنه رأى قبر النبي ﷺ مسنماً ، رواه البخاري في الصحيح عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك ، ومما صححت رواية القاسم بن محمد : قبورهم مطبوحة ببطحاء العرصة ؛ فذلك يدل على التسطيح ، وصحت رؤية سفيان الثمار قبر النبي ﷺ مسنماً فكأنه غير عما كان عليه في القديم فقد سقط جداره في زمن الوليد بن عبد الملك ، وقيل في زمن عمر بن عبد العزيز ثم أصلح ، وحديث القاسم بن محمد في هذا الباب أصح وأولى أن يكون محفوظاً ، إلا أن بعض أهل العلم من أصحابنا استحب التسنيم في هذا الزمان لكونه جائزاً بالاجماع وأن التسطيح صار شعاراً لأهل البدع فلا يكون سبباً لاطالة إلا لسنه فيه ورميه بما هو مزه عنه من مذهب أهل البدع ، وبالله التوفيق - اه ص ٤ .

وقال ابن الترمكاني في ذيله : قال (فيه صححت رواية القاسم «قبورهم مطبوحة» دل ذلك على التسطيح) قلت : لم أر أحداً صرح بأن المطبوح هو المسطح ! وعن ابن الزبير أنه لما أراد بناء الكعبة كانت في المسجد جرائم فقال أيها الناس أبطحوا ! فأهاب الناس إلى بطحه . قال الزمخشري في الفائق : البطح أن يجعل ما ارتفع منه مسطحاً أي منخفضاً حتى يستوى ويذهب التفاوت - انتهى كلامه . فعلى هذا قوله مطبوحة معناه : ليست بمشرفة ، وقوله «لا مشرفة ولا لاطئة» يدل على ذلك ، وكذا حديث علي «لا تترك قبراً مشرفاً إلا سويته» أي سويته بالقبور المعتادة . وقيل في قوله تعالى «قادرين على أن نسوي بنانه» أي نجعلها مستوية ، وذكر الطحاوي في كتابه الكبير في اختلاف العلماء حديث القاسم ثم قال : ليس في هذا دليل على تربع ولا تسنيم لأنه يجوز أن تكون مطبوحة بالبطحاء وهي مسنمة وفي التجريد للقدوري : يحتمل أن تكون مطبوحة والتسنيم في وسطها فهذا الخبر محتمل ، وحديث الثمار صريح في التسنيم . وذكر البيهقي حديث الثمار ثم قال : وحديث القاسم أصح وأولى أن يكون محفوظاً ، قلت : هذا خلاف اصطلاح =

قال محمد: وبه نأخذ، يسمن القبر تسنيمًا، ولا يربع، وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه^١

== هذا الشأن، بل حديث التمار أصح لأنه مخرج في صحيح البخاري، وحديث القاسم لم يخرج في شيء من الصحيح، وفي مصنف ابن أبي شيبة: ثنا عيسى بن يونس عن سفيان التمار: دخلت البيت الذي فيه النبي ﷺ فرأيت قبره وقبر أبي بكر وعمر مسنمة، وفيه أيضا: ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن أبي حصين عن الشعبي: رأيت قبور شهداء أحد جثى مسنمة، وهذان سندان صحيحان، وحكى الطبري عن قوم أن السنة التسنيم واستدل لهم بأن هيئة القبور سنة متبعة ولم يزل المسلمون يسمنون قبورهم، ثم قال: ثنا ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا خالد بن أبي عثمان قال: رأيت قبر ابن عمر مسنما، قال الطبري: لا أحب أن يتعدى فيها أحد المعنيتين من تسويتها بالأرض أو رفعها مسنمة قدر شر على ما عليه عمل المسلمين في ذلك، قال: وتسوية القبور ليست بتسطيح - اه ص ٤ من ذيل السنن - وفي ج ٢ ص ٣٠٥ حديث آخر رواه أبو حفص بن شاهين في كتاب الجنائز: حدثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث ثنا عبد الله ابن سعيد ثنا عبد الرحمن المحاربي عن عمرو بن شمة عن جابر قال: سألت ثلاثة كلهم له في قبر النبي عليه السلام أب سألت أبا جعفر محمد بن علي وسألت القاسم بن محمد بن أبي بكر وسألت سالم بن عبد الله قلت: أخبروني عن قبور آبائكم في بيت عائشة أفكلهم قالوا إنها مسنمة - انتهى .

(١) وفي جنائز كتاب الأصل للإمام محمد ص ٢٢٤: قلت: رأيت القبر يربع أم يسمن ولا يربع؟ قال بل يسمن ولا يربع اه . وفي جنائز المختصر الكافي للحاكم الشهيد المروزي ق ٣١: ويسم القبر ولا يربع ولا يخصص - اه . وقال السرخسي في شرحه: قال (ويسم القبر ولا يربع) لحديث النخعي قال: حدثني من رأى قبر رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما مسنمة عليها فلق من مدر بيض، ولأن التربعيع في الأبنية للأحكام، ويختار للقبور ما هو أبعد من إحكام الأبنية، وعلى قول الروافض ==

= السنة التربع في القبور - اه ج ٢ ص ٢٢٠ وقال القدوري في شرح مختصر الكرخي:
قال (ويسم القبر ولا يربع) لما روى عن إبراهيم قال: أخبرني من شاهد قبر النبي
عليه الصلاة والسلام وقبر أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وهي مسنمة عليها فلق من
مدر، وروى أنه عليه الصلاة والسلام نهى عن تربع القبور وعن تخصيصها، ولأن
التربع أشبه ببناء الأحياء والتسليم يخالف ذلك فهذا أولى - اه ج ٢ ق ٢١٥/٢
باب الدفن . وفي فصل الدفن من جنائز البدائع ج ١ ص ٣٢٠: ويسم القبر
ولا يربع، وقال الشافعي: يربع ويسطح لما روى المزني بإسناده عن رسول الله ﷺ
أنه لما توفي ابنه إبراهيم جعل قبره مسطحا، ولنا ما روى إبراهيم النخعي أنه قال: أخبرني
من رأى قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقبر أبي بكر وعمر أنها مسنمة،
و روى أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما لما مات بالطائف صلى عليه محمد بن الحنفية
وكبر عليه أربعاً وجعل له الحداء وأدخله القبر من قبل القبلة وجعل قبره مسنماً
و ضرب عليه فسطاطاً، ولأن التربع من صنيع أهل الكتاب والتشبيه بهم فما منه بد
مكروه، وما روى من الحديث محمول على أنه سطح قبره أولاً ثم جعل التسليم في
وسطه، حملناه على هذا بدليل ما روينا، ومقدار التسليم أن يكون مرتفعاً من الأرض
قدر شبر أو أكثر قليلاً - اه . وفي الهداية: (ويسم القبر ولا يسطح) أي لا يربع
لأنه عليه السلام نهى عن تربع القبور، ومن شاهد قبره عليه السلام أخبر أنه
مسنم - اه ج ١ ص ٤٧١ . بهامش فتح القدير وفيه (قوله لأنه عليه السلام نهى عن
تربع القبور ومن شاهد قبر النبي ﷺ أخبر أنه مسنم) قال أبو حنيفة: حدثنا
شيخ لنا يرفع ذلك إلى النبي ﷺ أنه نهى عن تربع القبور وتخصيصها، و روى
محمد بن الحسن: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم قال: أخبرني من
رأى قبر النبي ﷺ وقبر أبي بكر وعمر ناشزة من الأرض وعليها فلق من مدر أبيض،
وفي صحيح البخاري عن أبي بكر بن عياش أن سفيان الثمار حدثه أنه رأى قبر =

= النبي ﷺ مسنأ، ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه ولفظه عن سفيان: دخلت البيت الذي فيه قبر النبي ﷺ فرأيت قبر النبي ﷺ وقبر أبي بكر وعمر مسنمة، وما عورض به مما روى أبو داود عن القاسم بن محمد قال: دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت: يا أمه اكشفي لي عن قبر رسول الله وصاحبيه فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء؛ ليس معارضا لهذا حتى يحتاج إلى الجمع بأدنى تأمل (لأن حديث أبي داود لا يعارض حديث البخاري) وأيضا ظهر أن القاسم أراد أنها مسنمة برواية أبي حفص بن شاهين في كتاب الجنائز قال حدثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا عبد الرحمن المحاربي عن عمرو بن شمر عن جابر قال: سألت ثلاثة كلهم له في قبر رسول الله ﷺ أب سألت أبا جعفر محمد بن علي وسألت القاسم بن محمد بن أبي بكر وسألت سالم بن عبد الله قلت: أخبروني عن قبور آبائكم في بيت عائشة فكلمهم قالوا إنها مسنمة، وأما ما في صحيح مسلم عن أبي الهياج الأسدي قال قال لي علي: أبعتك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ أن لا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبرا مشرفا إلا سويته، فهو على ما كانوا يفعلونه من تعلية القبور بالبناء الحسن العالي، وليس مرادنا ذلك القدر بل قدر ما يبدو من الأرض و يتميز عنها، والله سبحانه أعلم - اهـ ص ٤٧٢ . وفي جامع الرموز طبع الأستانة ج ١ ص ١٧٨: (ويسم) أي يرفع القبر استجبابا غير مسطح قدر شبر في ظاهر الرواية كما في الكرماني، وفيه إشعار باباحة الزيادة على قدر شبر في رواية، وفي الترمذاشي: لا بأس بالآجر بعد الإهالة، وفي الحزانة: إنه لا بأس بأن يوضع حجارة على رأس القبر ويكتب عليه شيء، وفي التنف كره أن يكتب عليه اسم صاحبه وأن يبني عليه بناء وينقش ويصنع ويرفع ويخصص، وفي المضمرات عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال: «صفق الرياح وقطر الأمطار على قبر المؤمن كفارة لذنوبه» ونهى عن الاكليل والتجصيص، والمختار أن التطيين غير مكروه، =

= وكان عصام بن يوسف يطوف حول المدينة ويعمر القبور الحربة - الخ . وفي جناز الدر المختار : ويسم ندبا وفي الظهيرية وجوبا قدر شهر . وفي رد المختار ج ١ ص ٩٣٧ : (قوله يسم) أى يجعل ترابه مرتفعة عليه كسنام الجمل لما روى البخارى عن سفيان الثمار أنه رأى قبر النبي ﷺ مسما ، وبه قال الثورى والليث ومالك وأحمد والجمهور ، وقال الشافعى : التسطیح - أى التربع - أفضل ، وتمامه فى شرح المنية ، (قوله وفى الظهيرية وجوبا) هو مقتضى النهى المذكور ، ويؤيده ما فى البدائع من التعليل بأنه من صنيع أهل الكتاب والتشبه بهم فيما منه بد مكروه - اهـ . لكن فى النهر أن الأول أولى ، قلت : ولعل وجه شبهة الاختلاف والحديث الذى استدل به الشافعى على التربع فيكون النهى مصروفا عن ظاهره فتأمل - انتهى . وفى فتح البارى : (وقوله مسما) أى مرتفعة ، زاد أبو نعيم فى المستخرج : وقبر أبى بكر وعمر كذلك ، واستدل به على أن المستحب تسنيم القبور ، وهو قول أبى حنيفة ومالك وأحمد والمزنى وكثير من الشافعية ، وادعى القاضى حسين اتفاق الأصحاب عليه وتعقب بأن جماعة من قدماء الشافعية استحبوا التسطیح كما نص عليه الشافعى ، وبه جزم الماوردى وآخرون ، وقول سفيان الثمار لا حجة فيه كما قال البيهقى لاحتمال أن قبره ﷺ لم يكن فى الأول مسما ، فقد روى أبو داود والحاكم عن القاسم بن محمد بن أبى بكر قال : دخلت على عائشة فقلت : يا أمه اكشنى لى عن قبر رسول الله ﷺ وصاحبيه فكشفت له عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء ، زاد الحاكم : فرأيت رسول الله ﷺ مقدما وأبا بكر رأسه بين كتفى النبي ﷺ وعمر رأسه عند رجلى النبي ﷺ ، وهذا كان فى خلافة معاوية فكأنها كانت فى الأولى مسطحة ثم لما بنى جدار القبر فى إمارة عمر بن عبد العزيز على المدينة من قبل الوليد بن عبد الملك صيروها مرتفعة ، فقد روى أبو بكر الآجرى فى كتاب صفة قبر النبي ﷺ من طريق إسحاق بن عيسى ابن بنت داود بن أبى هند عن غنيم بن بستان المدنى قال : رأيت قبر =

== النبي ﷺ في إمارة عمر بن عبد العزيز فرأيت مرتفعاً نحواً من أربع أصابع ورأيت قبر أبي بكر وراء قبره ورأيت قبر عمر وراء قبر أبي بكر أسفل منه، ثم الاختلاف في ذلك في أيهما أفضل لا في أصل الجواز، ورجح المزي التسنيم من حيث المعنى بأن المسطح يشبه ما يصنع للجلوس بخلاف المسنم، ورجحه ابن قدامة بأنه يشبه أبنية أهل الدنيا وهو من شعار أهل البدع فكان التسنيم أولى، ورجح التسطيح ما رواه مسلم من حديث فضالة بن عبيد أنه أمر بقبر فسوى ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها - اهـ ج ٣ ص ٢٠٤ - وفي عمدة القارى: وقال صاحب الهداية: ويسمى القبر؛ من التسنيم، وتسنيمه رفعه من الأرض مقدار شبر أو أكثر قليلاً، وفي ديوان الأدب يقال: قبر مسنم أى غير مسطح، وبه قال موسى بن طلحة ويزيد بن أبي حبيب والثوري والليث ومالك وأحمد، واختار التسنيم أبو علي الطبري وأبو علي بن أبي هريرة والجويني والغزالي والسرخسي، وذكر القاضي حسين اتفاقهم عليه وخالفوا الشافعي في ذلك، والجواب عما رواه الشافعي أنه ضعيف ومرسل وهو لا يحتج بالمرسل، وعما رواه الترمذي أن المراد من المشرفة المذكورة فيه هي المبنية التي يطلب بها المباهات، وعما رواه أبو داود أن رواية البخاري تعارضها (فان قلت) قال البيهقي والبغوي ورواية القاسم بن محمد أصح وأولى أن تكون محفوظة؛ قلت: قال صاحب اللباب: هذه كوبة منهما بما رُفلا فيه من ثياب التعصب والعناد وإلا فأخذ يرجح رواية أبي داود على رواية البخاري في صحيحه! وقال صاحب المغنى: رواية البخاري أصح وأولى. وقال شمس الأئمة السرخسي: التريب من شعار الراهضة، وقال ابن قدامة: التسطيح هو شعار أهل البدع فكان مكروهاً، وقال المزي في كتاب الجنائز: إذا ثبت أحد الخبرين المسطح أو المسنم فأشبه الأمرين بالميت ما لا يشبه المصانع ليجلس عليه، والمسطح يشبه ما يصنع للجلوس وليس المسنم هو موضع الجلوس، وقد نهى عن الجلوس على القبور؛ وقال المزي: وفي التسنيم منع الجلوس فهو أمتع من أن يجلس عليه وأشبه بأمر الآخرة ولكن ==

٢٥٦ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : كان يقال : «ارفعوا القبر حتى يعرف أنه قبر فلا يوطأ» .

= لا يزداد فيه أكثر من ترابه ، و يعلم ليُعرف فِدعى له ، و قال بعضهم : و قول سفيان الثمار لا حجة فيه ، كما قاله البيهقي لاحتمال أن قبره ﷺ لم يكن في الأول مسنناً ، ثم ذكر ما ذكرناه عن أبي داود ، (قلت) قد أبعد عن منهج الصواب من يحتج بالاحتمال مع أن هذا القائل لا يقدم شيئاً على رواية البخاري ، وعند قيام التعصب يحيد عن ذلك ، ثم قال هذا القائل : ثم الاختلاف في ذلك أيهما أفضل لا في أصل الجواز ، ثم قال : و يرجح التسطيط ما رواه مسلم من حديث فضالة بن عبيد أنه مر بقبر فسوى ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها ، (قلت) إنما أمر بالتسوية لأجل البناء الذي يبني عليها ولا سيما إذا كان للباهاة كما ذكرنا ، و ذكر الحافظ أبو عبد الله محمد بن محمود النجار في كتابه الدررة الثمينة في أخبار المدينة ، أن قبر النبي ﷺ و قبر صاحبيه في صفة بيت عائشة رضي الله عنها ، قال : و في البيت موضع قبر في السهوة المشرفة ، قال سعيد بن المسيب : فيه يدفن عيسى بن مريم عليه الصلاة السلام ، و عن عبد الله بن سلام قال : يدفن عيسى مع النبي ﷺ فيكون قبره رابعا ، و عن عثمان بن نسطاس قال : رأيت قبر النبي ﷺ لما هدمه عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه مرتفعاً نحو أربعة أصابع و رأيت قبر أبي بكر رضي الله عنه وراء قبر النبي ﷺ و قبر عمر رضي الله عنه أسفل منه - الخ ذكر كيفية قبورهم ج ٨ ص ٢٢٥ طبع مصر .

(١) أخرجه الامام أبو يوسف في ص ٨١ رقم ٣٩٩ من آثاره : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : كان يستحب أن يرفع القبر عن الأرض حتى يعرف أنه قبر الكيلا يوطأ - اهـ . و أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر عن حجاج عن حماد عن إبراهيم قال : أُلحِد للنبي ﷺ و رُفِع قبره حتى يُعرف ، و أخرج عن وكيع عن أسامة بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر قال : رأيت قبر عثمان بن =

قال محمد : و به نأخذ ، و لا نرى أن يزاد على ما خرج منه ، و نكره
 أن يحصص أو يطين أو يجعل عنده مسجد أو علم^١ أو يكتب عليه ،
 و نكره^٢ الآخر أن يبنى به أو يدخل القبر ، و لا نرى برش الماء عليه بأسا ،
 و هو قول أبي حنيفة رضي الله عنه^٣ .

= مضمون مرتفعا ، و أخرج عن يزيد بن هارون قال : أخبرنا إبراهيم بن عطاء عن
 أبي ميمونة عن أبيه أن عمران بن حصين أوصى أن يجعلوا قبره مرتفعا و أن يرفعه
 أربع أصابع أو نحو ذلك - اهـ (فيمن يجب أن يرفع القبر) ج ٣ ص ٣٢٥ و في جناز
 نصب الراية ج ٢ ص ٣٠٣ : حديث آخر روى ابن جابر في صحيحه في النوع السابع
 و الأربعين من القسم الخامس من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن
 النبي ﷺ أُلحِدَ و نصب عليه اللبن نصبا ، رفع قبره من الأرض نحو شبر - انتهى .
 و أخرج البيهقي في (باب لا يزاد في القبر أكثر من رابه ثلاثيرتفع جدا) من الجزء
 الثالث ص ٤١٠ من سننه الكبرى : قال و روى كما أنبأ أبو عبد الله الحافظ أنبا
 أبو الوليد ثنا الحسن بن سفيان أنبا أبو كامل ثنا الفضيل بن سليمان عن جعفر بن محمد
 عن أبيه عن جابر أن النبي ﷺ أُلحِدَ له لحدا و نصب عليه اللبن نصبا ، و ذكر الحديث
 (أى و لا يزاد على حفيوته التراب) المذكور قبله بسنده ، قال : و رفع قبره من الأرض
 نحو من شبر كذا و جدته اهـ .

(١) كذا في جامع المسانيد . و في تقيّة الأصول : مسجدا أو علما ، بالنصب .

(٢) من نسخة الإبهتزية ، و في البقية : يكره .

(٣) و في شرح مختصر الكرخي للقدوري : (و لا يحصص القبر و لا يطين . و كره
 أبو حنيفة رضي الله عنه البناء على القبر و أن يعلم العلامة ، و قال أبو يوسف رحمه الله :
 أكره أن يكتب عليه كتابا) لحديث جابر رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ :
 « لا تحصصوا القبور ، و لا تبنوا عليها ، و لا تقعدوا عليها . و لا تكتبوا عليها » =

= و روى الأحوص بن حكيم عن أبيه قال : نهى رسول الله ﷺ أن يكتب على قبور المسلمين أو تخصص أو تطين ، (و يكره أن يزداد على تراب القبر الخارج منه) لأن الزيادة عليه يجرى مجرى البناء فيمنع منها ، (قال : و لا بأس برش الماء على القبر) لأن ذلك يفعل لتسوية التراب ، و روى خلف عن أبي يوسف أنه كره الرش لأنه يجرى مجرى التطين - اه باب المدفن من الجنائز ج ١ ق ٢١٥ / ٢ - و فيه أيضا : (قال و كره أبو حنيفة أن يوطأ على القبر أو يجلس عليه أو يقضى عليه حاجة من غائط أو بول أو يقام عليه) لما روى أن النبي عليه الصلاة و السلام نهى عن الجلوس على القبور ، و عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : لئن أطأ على جمر أحب إليّ من أن أطأ على قبر ، و لأن الآدمي يجب تعظيمه بحرمته ، و فى المشي على قبره و الجلوس عليه ترك التعظيم - اه ق ٢١٦ - و فى جنائز البدائع ج ١ ص ٣٢٠ - و يكره تجميع القبور و تطيينه ، و كره أبو حنيفة البناء على القبر و أن يعلم بعلامة ، و كره أبو يوسف الكتابة عليه ذكره الكرخي لما روى عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تجصصوا القبور ولا تبنوا عليها ولا تقعدوا عليها ولا تكتبوا عليها ، و لأن ذلك من باب الزينة و لا حاجة بالميت إليها ، و لأنه تضییع المال بلا فائدة فكان مكروها ، و يكره أن يزداد على تراب القبر الذى خرج منه لأن الزيادة بمنزلة البناء ، و لا بأس برش الماء على القبر لأنه تسوية له ، و روى عن أبي يوسف أنه كره الرش لأنه يشبه التطين ، و كره أبو حنيفة أن يوطأ على قبر أو يجلس عليه أو ينام عليه أو تقضى عليه حاجة من بول أو غائط لما روى عن النبي ﷺ أنه نهى عن الجلوس على القبور ، و يكره أن يصل على القبر لما روى عن النبي ﷺ أنه نهى أن يصل على القبر و قال أبو حنيفة : و لا ينبغي أن يصل على ميت بين القبور ، و كان على و ابن عباس يكرهان ذلك ، و إن صلوا أجزاءهم لما روى أنهم صلوا على عائشة و أم سلمة بين مقابر البقيع و الامام أبو هريرة و فيهم ابن عمر رضى الله عنهم . قلت : روى مسلم فى صحيحه =

= عن ابن أبي شبة عن حفص بن غياث عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله ﷺ أن يخصص القبر و أن يقعد عليه و أن يبنى عليه ، و روى عن هارون بن عبد الله عن حجاج بن محمد و عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق جميعا عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي ﷺ بمثله ، و روى عن يحيى بن يحيى عن إسماعيل بن علية عن أيوب عن أبي الزبير عن جابر قال : نهى عن تقصيص القبور ، و روى عن زهير بن حرب عن جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : «لئن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر» ، ثم روى بإسناد آخر نحوه ، و روى عن علي بن حجر السعدى عن الوليد بن مسلم عن جابر عن بسر بن عبيد الله عن وائلة عن أبي مرثد الغنوى قال رسول الله ﷺ «لا تجلسوا على القبور و لا تصلوا إليها» ، و روى عن حسن بن الربيع البجلي عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد عن بسر ابن عبيد الله عن أبي إدريس الخولاني عن وائلة ابن الأسقع عن أبي مرثد الغنوى قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «لا تصلوا إلى القبور و لا تجلسوا عليها» - اهـ ج ١ ص ٣١٢ . قال النووي : و في هذا الحديث كراهة تخصيص القبر و البناء عليه و تحريم القعود ، و المراد بالقعود الجلوس عليه ، هذا مذهب الشافعى و جمهور العلماء ، و قال مالك في الموطأ : المراد بالقعود الحدث ، و هذا تأويل ضعيف أو باطل ، و الصواب أن المراد بالقعود الجلوس ، و ما يوضحه الرواية المذكورة بعد هذا «لا تجلسوا على القبور» و في الرواية الأخرى «لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر» ، قال أصحابنا : تخصيص القبر مكروه و القعود عليه حرام و كذا الاستناد إليه و الاتكاء عليه و البناء عليه ، فان كان في مالك البانى فمكروه ، و إن كان في مقبرة مسلبة فحرام ، نص عليه الشافعى و الأصحاب . قال الشافعى في «الأم» : و رأيت الأئمة بمكة يأمرؤن بهدم ما يبنى ، و يؤيد الهدم قوله «و لا قبرا» =

= مشرفا لاسوته ، وقال : قوله ﷺ « ولا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها ، فيه تصريح النهي عن الصلاة على قبر ، قال الشافعي : و أكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجدا نخافه الفتنة عليه و على من بعده من الناس - اه ما قاله النووي .

قلت : و لم يؤوله مالك في موطنه بل قال : بلغني أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه كان يتوسد عليها و يضطجع عليها ، قال بشر : يعنى القبور ، و وصل هذا البلاغ الطحاوى في شرح معانى الآثار ج ١ ص ٢٩٧ ، و رواه الطحاوى عن ابن عمر أيضا : حدثنا علي قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني بكر عن عمرو عن بكير أن نافعا حدثه أن عبد الله بن عمر كان يجلس على القبور ، و رواه عن سليمان بن شعيب عن الخصيب عن عمرو بن علي عن عثمان بن حكيم عن أبي أمامة أن زيد بن ثابت قال : هلم يا ابن أخي أخبرك ! إنما نهى النبي ﷺ عن الجلوس على القبور لحدث غائط أو بول ، و رواه عن أبي هريرة أيضا : حدثنا يونس قال أنا ابن وهب قال أخبرني محمد بن أبي حميد أن محمد بن كعب القرظي أخبرهم قال : إنما قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « من جلس على قبر يبول عليه أو يتغوط فكأنما جلس على جرة نار » ، حدثنا ابن أبي داود قال ثنا المقدمي قال ثنا سليمان بن داود قال ثنا محمد بن أبي حميد عن محمد بن كعب عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « من قعد على قبر فتغوط عليه أو بال فكأنما قعد على جرة » - اه ج ١ ص ٢٩٧ . و قال البخارى في باب الجريد على القبر : و قال عثمان بن حكيم : أخذ بيدي خارجة فأجلسني على قبر و أخبرني عن عمه يزيد بن ثابت قال : إنما كره ذلك لمن أحدث عليه ، و قال نافع : كان ابن عمر يجلس على القبور - اه ما في صحيح البخارى ص ١٨٢ .

قال الطحاوى : ثبت بذلك أن الجلوس المنهى عنه في الآثار الأول هو هذا الجلوس يعنى للغائط و البول ، فأما الجلوس بغير ذلك فلم يدخل في ذلك النهي ، وهذا قول أبي حنيفة و أبي يوسف و محمد . قلت : فعلى هذا ما ذكره أصحابنا في كتبهم =

= من أن وطء القبور حرام وكذا النوم عليها ليس كما ينبغي ، فإن الطحاوى هو أعلم الناس بمذاهب العلماء لا سيما بمذهب أبي حنيفة - كذا قال العيني في باب الجريد على القبر ج ٨ ص ١٨٤ طبع مصر .

وفي جناز الدر المختار: (و يسوى اللبن عليه والقصب لا الآجر) المطبوع والخشب لو حوله . وفي رد المحتار: قال في الحلية وكرهوا الآجر وألواح الخشب ، وقال الامام الترمذى: هذا إذا كان حول الميت ، فلو فوقه لا يكره لأنه يكون عصمة من السبع ، وقال مشايخ البخارى: لا يكره الآجر في بلدتنا للحاجة إليه إضعف الأراضى اه . أما فوقه فلا يكره - ابن ملك . (فائدة) عدد لبنات لحد النبي ﷺ تسع - بهنسى ، (و جاء) ذلك حوله إلى أن قال (و يهال التراب عليه ، وتكره الزيادة عليه) من التراب لأنه بمنزلة البناء . وفي رد المحتار: لما في صحيح مسلم عن جابر قال: نهى رسول الله ﷺ أن يحصص القبر وأن يبنى عليه ، زاد أبو داود: أو يزداد عليه حلية ، و ظاهره أن الكراهة تحريمية و هو مقتضى النهي المذكور ولكن نظر صاحب الحلية في هذا التعليل وقال: و روى عن محمد أنه لا بأس بذلك ، و يؤيده ما روى الشافعى وغيره عن جعفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله ﷺ رش على قبر إبراهيم ووضع عليه حصاء ، و هو مرسل صحيح فتحمل الكراهة على الزيادة الفاحشة وعدوها على القليلة المبلغه له مقدار شبر أو ما فوقه قليلا ، قلت: و روى البيهقى من طريق إسحاق بن إبراهيم عن حفص بن غياث عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله و عن سليمان بن موسى أن النبي ﷺ نهى أن يبنى على القبر أو يزداد عليه أو يحصص ، و رواه أبان بن أبي عياش عن الحسن و أبي نضرة عن جابر عن النبي ﷺ قال: لا يزداد على حفيرته التراب ، و في الحديث الأول كفاية ، أبان ضعيف ، و روى من طريق محمد بن إسحاق عن أحمد بن عبدة عن عبد العزيز عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ رش على قبره الماء ووضع عليه الحصاء من حصاء العرصة ورفع قبره =

= قدر شبر، قال: وهذا مرسل، و رواه الواقدي باسناد له وذلك يرد - اه، قلت: ويحيى هو بعد بسنده . و يستحب حثيه من قبل رأسه ثلاثا و جلوس ساعة بعد دفنه لدعاء و قراءة بقدر ما ينحر الجزور و يفرق لحمه (و لا بأس برش الماء عليه) حفظا لثرا به عن الاندرا س (و لا يربع) للنهي (و يسنم) ندبا، و في الظهيرية: وجوبا قدر شبر، و في الرد: أو أكثر شيئا قليلا - بدائع (و لا يخصص) للنهي عنه، و في الرد: أي لا يطلى بالجص، بالفتح و يكسر - قاموس، (و لا يطين و لا يرفع عليه بناء و قيل: لا بأس به و هو المختار) كما في كراهة السراجية، و في جنائزها: لا بأس بالكتابة إن احتج إليها حتى لا يذهب الأثر و لا يمتنن . و في رد المختار: (قوله و لا يرفع عليه البناء) أي يحرم لو للزينة و يكره لو للاحكام بعد الدفن، و أما قبله فليس بقبر - إمداد، و في الاحكام عن جامع الفتاوى: و قيل لا يكره البناء إذا كان الميت من المشايخ و العلماء و السادات - اه، قلت: لكن هذا في غير المقابلة المسئلة كما لا يخفى (قوله: و قيل لا بأس به - الخ) المناسب ذكره عقب قوله و يطين لأن عبارة السراجية كما نقله الرحمتي ذكر في تجريد أبي الفضل أن تطين القبور مكروه، و المختار أنه لا يكره - اه، و عزاه إليها المصنف في المنح أيضا، و أما البناء عليه فلم أر من اختار جوازه، و في شرح المنية عن منية المفتي: المختار أنه لا يكره التطين، و عن أبي حنيفة: يكره أن يبني عليه بناء من بيت أو قبة أو نحو ذلك، لما روى جابر: نهى رسول الله ﷺ عن تخصيص القبور و أن يكتب عليها و أن يبني عليها، رواه مسلم و غيره - اه، نعم في الامداد عن الكبرى: و اليوم اعتادوا التسنيم باللبن صيانة القبر عن النش و رأوا ذلك حسنا . و قال ﷺ: « ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن » اه، (قوله: لا بأس بالكتابة - الخ) لأن النهي عنها و إن صح فقد وجد الاجماع العمل بها فقد أخرج الحاكم النهي عنها من طرق ثم قال: هذه الأسانيد صحيحة و ليس العمل عليها فان الأئمة المسلمين من المشرق إلى المغرب مكتوب على قبورهم و هو عمل =

== أخذ به الخلف عن السلف - اه ، و يتقوى مما أخرجه أبو داود باسناد جيد أن رسول الله ﷺ حمل حجرأ ووضعها عند رأس عثمان بن مظعون وقال: نعلم بها قبر أخي، وقال: و أدفن إليه من مات من أهلي، فان الكتاب طريق إلى تعرف القبر بها، نعم يظهر أن محل هذا الاجماع العملي على الرخصة فيها إذا كانت الحاجة داعية إليه في الجملة كما أشار إليه في المحيط بقوله: و إن احتيج إلى الكتابة حتى لا يذهب الأثر ولا يمتحن فلا بأس به، فأما الكتابة بغير عذر فلا - اه، حتى أنه يكره كتابة شيء عليه من القرآن أو الشعر أو إطراء مدح له ونحو ذلك - حلية ملخصاً - قلت: لكن نازع بعض المحققين من الشافعية في هذا الاجماع بأنه أكثرى، و إن سلم فمحل حجيته عند صلاح الأزمنة بحيث ينفذ فيها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد تعطل ذلك منذ أزمنة، ألا ترى أن البناء على قبورهم في المقابر المسبلة أكثر من الكتابة عليها كما هو مشاهد، وقد علموا بالنهي عنه فكذلك الكتابة - اه، فالأحسن التسك بما يقيد حمل النهي على عدم الحاجة - كما مر .

قلت: قوله: و تكره أن يخصص - الخ؛ دلالة من الآثار، فمنها ما رواه ابن أبي شيبة في ج ٣ ص ٣٣٤ من مصنفه في بحث (في القبر يكتب و يعلم عليه) عن يحيى ابن سعيد عن عمران بن حدير عن محمد أنه كره أن يعلم القبر، و عن أبي داود عن سليم ابن حيان عن حماد عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون أن يعلم الرجل قبره - اه، أى يكره أن ينصب عليه علماً، و روى عن أبي بكر الحنفى عن كثير بن زيد عن المطلب ابن عبد الله بن حنطب قال: لما مات عثمان بن مظعون دفنه رسول الله ﷺ بالبيع و قال لرجل: اذهب إلى تلك الصخرة فأتني بها حتى أضعها عند قبره حتى أعرفه بها - اه، وفيه جواز العلامة على القبر ليعرفه بها، و روى عن أبي بكر الحنفى عن فهد عن القاسم أنه أوصى قال: يا بني لا تكتب على قبرى ولا تشرفنه إلا قدر ما يرد عنى الماء - اه، في الأصل إلا قبر ما يرد، وفيه عدم جواز الكتابة على القبر ==

= وعدم جواز رفعه إلا قدر شبر أو نحوه ، و روى عن حفص عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ أن يبنى عليه ، وقال سليمان بن موسى عن جابر : و أن يكتب عليه ، و روى عن زيد بن حباب عن مبارك عن الحسن أنه كره أن يجعل اللوح على القبر ، و روى عن جرير عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يكره أن يجعل على القبر مسجدا - اهـ ، وفيه أن يجعل القبر مسجدا ، و روى عن أبي خالد الأحمر عن حجاج عن حماد عن إبراهيم قال : الحد للنبي ﷺ و رفع قبره حتى يعرف . و روى عن وكيع عن أسامة بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر قال : رأيت قبر عثمان بن مظعون مرتفعا ، و روى عن يزيد بن هارون عن إبراهيم بن عطاء عن أبي ميمونة عن أبيه أن عمران بن حصين أوصى أن يجعلوا قبره مرتفعا و أن يرفعه أربع أصابع أو نحو ذلك - اهـ (فيمن يجب أن يرفع القبر) ص ٣٣٥ . و روى ابن أبي شيبة في بحث (تخصيص القبر و الآجر يجعل له) ص ٣٣٧ عن حفص عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ أن يخصص القبر و أن يقعد عليه و أن يبنى عليه ، و روى عن معتمر بن سليمان عن ثابت بن زيد قال حدثني حمادة عن أنيسة بنت زيد بن أرقم قالت : مات ابن لزيد يقال له سويد فاشترى غلام له أو جارية جصا و آجرا فقال له زيد : ما تريد إلى هذا ؟ قال : أردت أن أبني قبره و أجصصه ا قال : جفوت و لغوت لا تقرب منه شيئا مسته النار ، و روى عن حميد بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح عن عباس عن أبي عزة قال : سمعته نهى عن تخصيص القبر و قال : لا تخصصوه ، و روى عن سويد بن غفلة قال : إذا مت فلا تؤذنوا بي أحدا و لا تقربوني جصا و لا آجرا و لا عودا و لا تصحبنا امرأة ، و روى عن ابن مهدي عن سفيان عن منصور عن إبراهيم قال : كانوا يكرهون الآجر في قبورهم ، و عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يكره الآجر ، و روى عن وكيع عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم قال : كانوا يستحبون اللبن و يكرهون الآجر و يستحبون القصب و يكرهون الخشب . =

= وفي بحث (تطيين القبور وما ذكر فيه) ص ٣٤٢ : حدثنا إسماعيل بن علي عن ابن عون قال سئل محمد بن سيرين : هل تطيين القبور ؟ فقال : لا أعلم به بأسا ، حدثنا ابن علي عن يونس عن الحسن أنه كان يكره تطيين القبور ، حدثنا عبد الأعلى عن برد عن مكحول أنه كرهه - ١٠٥١ . وفي بحث (من كره أن يطأ على القبر) ج ٣ ص ٣٣٨ : حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي سعيد قال : كنت أمشي مع عبد الله في الجبانة فقال : لأن أطأ على جمرة حتى تطفأ أحب إلى من أطأ على قبر ، و روى عن ابن علي عن عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بكرة قال : لأن أطأ على جمرة تطفأ أحب إلى من أن أطأ على قبر ، و روى عن ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن سالم بن عبد الله البراد قال سمعت ابن مسعود يقول : لأن أطأ على جمرة أحب إلى من أن أطأ على قبر رجل مسلم ، و روى عن شابة عن ليث بن سعد عن يزيد أن أبا الخير أخبره أن عقبة بن عامر قال : لأن أطأ على جمرة أو على حد سيف حتى يخطف رجلى أحب إلى من أن أمشي على قبر رجل مسلم وما أبالي أفي القبور قضيت حاجتي أم في السوق بين ظهرانيه و الناس ينظرون ، و روى عن أبي أسامة عن هشام عن الحسن و محمد أنهما كانا يكرهان القعود و المشي عليها ، و روى عن أبي العلاء بن الخير قال : يا فلان تمشون على قبوركم ! قلت : نعم ، [قال فكيف] تمطرون ! و روى عن يحيى بن سعيد عن محمد بن أبي يحيى عن أبيه قال : كنت أتبع أبا هريرة في الجنائز فكان يقضي القبور (كذا) قال : لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه ثم فيصه ثم إزاره حتى تنال إلى جلده أحب إلى من أن أجلس على قبر ، و روى عن عبد الأعلى عن برد عن مكحول أنه كان يكره القعود على القبور و أن يمشي عليها . و روى عن حفص عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ أن يقعد عليها - ١٠٥٢ ص ٣٣٩ . وذكر في بحث (الرجل يبول أو يحدث بين القبور) عن محمد بن فضيل عن علي بن المسيب عن فضيل عن مجاهد قال : لا يحدث وسط مقبرة ولا يبول فيها ، و روى عن =

== شابة عن ليث بن سعد عن يزيد أن أبا الخير أخبره أن عقبة بن عامر قال : ما أبالي في القبور قضيت حاجتي أو في السوق و الناس ينظرون - اه .

و في جناز مضاف ابن أبي شيبة في بحث (رش الماء على القبر) عن أبي أسامة عن ربيع عن الحسن أنه لم يكن يرى بأسا برش الماء على القبر ، و روى عن وكيع عن إسرائيل عن جابر عن أبي جعفر قال : لا بأس برش الماء على القبر ، و روى عن حمى ابن عمار عن عبد الله بن بكر قال : كنت في جنازة و معنا زياد بن جبير بن حية فلما سوا القبر صب عليه الماء فذهب رجل يمسو و يصلحه فقال زياد : يكره أن يمس الأيدي القبر بعد ما يرش عليه الماء - اه ج ٣ ص ٣٧٩ . و في جناز منن البيهقي باب رش الماء على القبر و وضع الحصباء عليه ج ٣ ص ٤١١ من طريق أبي العباس محمد بن يعقوب عن ربيع بن سليمان عن عبد الله بن وهب عن سليمان بن بلال عن جعفر بن محمد عن أبيه أن الرش على القبر كان على عهد رسول الله ﷺ ، و روى عن أنى العباس عن الربيع عن الشافعي عن إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ رش على قبر إبراهيم ابنه و وضع عليه حصباء ، قال البيهقي : وفيما ذكر أبو داود في المراسيل عن عبد الله بن مسلم و غيره عن عبد العزيز بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عمر عن أبيه أن رسول الله ﷺ رش على قبر إبراهيم و أنه أول قبر رش عليه و أنه قال حين دفن و فرغ منه « سلام عليكم » ، و لا أعلمه إلا قال : حثا عليه بيده ، أخبرناه أبو بكر أنبا القسوى ثنا اللؤلؤى ثنا أبو داود - فذكره . و روى من طريق الدراوردي عن عبد الله بن محمد بن عمر عن أبيه أن رسول الله ﷺ رش على قبر ابنه ، قال و لا أعلم إلا قال : و حثا عليه بيده . قال . و روى محمد بن عمر الواقدي عن عبد الله بن جعفر عن ابن أنى عون عن أبي عتيق ، عن جابر بن عبد الله قال : رش على قبر النى ﷺ الماء رشا ، قال : و كان الذى رش الماء على قبره بلال بن رباح بقربة بدأ من قبل رأسه من شقه الأيمن حتى انتهى إلى رجله ثم ضرب بالماء على الجدار =

٢٥٧ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا شيخنا لا يرفع إلى النبي ﷺ أنه نهى عن تزيين القبور وتخصيصها قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه.

= لم يقدر على أن يدور من الجدار، أخبرنا ذلك أبو عبد الله الحافظ أن أبا عبد الله الأصبهاني - يعني ابن بطّة - ثنا الحسن بن الفرج ثنا الواقدي ثنا عبد الله بن جعفر فذكره - انتهى . وفي جنائز مجمع الزوائد باب رش الماء على القبر عن عامر بن ربيعة أن النبي ﷺ قام على قبر عثمان بن مظعون وأمر فرش عليه الماء، رواه البزار ورجاله موثقون إلا أن شيخ البزار محمد بن عبد الله لم أعرفه، وعن عائشة أم النبي ﷺ رش على قبر ابنه إبراهيم رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني - اهـ ج ٣ ص ٤٥ .

قلت: أما قوله «أو يجعل عنده مسجد أو علم» فإن كان المراد منه جعل المسجد في المقبرة أو خارج المقبرة في قبلة قبور أو جعله في قبلة القبر فالنهي عنه ورد في النصوص بقوله ﷺ «ولا تصلوا إليها»؛ وإن كان المراد منه أن يجعل عنده مسجد ليس في قبلة قبر فالنهي عنه ليس بوارد في النصوص، إلا أن يكون المراد تشبيهها بأهل البدعة فإنهم يبنون المساجد عند القبور - والله أعلم . وأما جعل العلم عند القبر فإن كان المراد منه علامة ليعرف بها القبر فقد ورد بها النص فلا يمنع منها، وإن كان مراده منه رؤية في ما يفعلونه على قبور الصالحين لتعرف به أن هناك قبر ولي فلا وجه لمنعه لأنه لم يرد به منع الشرع - والله أعلم . قلت: وأخرج النسائي عن ابن عباس: لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج - كذا في جنائز السنن ج ١ ص ٢٨٨ .

(١) لم يذكره الامام أبو يوسف في آثاره . ولم أظفر بأسناده في كتب الحديث، وما رواه الامام معلى .

٢٥٨ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : كان عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه يقول : لئن أظأ على جرة أحب إلى من أن أظأ على قبر متعمدا .

قال محمد : وبه نأخذ ، يكره الوظأ على القبور متعمدا ، وهو قول أبي حنيفة رضى الله عنه .

(١) - أخرجه الإمام أبو يوسف فى جن ٨٢ من آثاره موقوفة ثنا يوسف بن أبى يوسف عن أبىه عن أبى حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : لئن أظأ على جرة أحب إلى من أن أظأ على قبر متعمدا . وهذا موقف فى حكم المرفوع لأن مثل هذا الحكم لا يعلم بالزأى ، وروى نحوه عن أبى هريرة وعقبة بن عامر وغيرهما ، وقد ذكرت الأحاديث قبل ذلك ، وهو معارض بحديث سيدنا على رضى الله عنه ، وقد مر قبل ، وقد رجحه الطجليوى وغيره بأن المراد منه الوظأ للبول والغائط ، والله أعلم . قلت : وفى الفتاوى الصدرية فى جنانها ص ١٤١ فى العقيدة النسفية قال : أجل السنة والجماعة : عذاب القبر . حق ، لكن إذا كان كافرا فعنايه . يوم فى القبر إلى يوم القيامة ، ويرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وشهر رمضان بحمرة النبي عليه الصلاة والسلام لأنهم ما داموا فى الأحياء لا يعذبهم الله تعالى فى الدنيا وإن كان أعاصيا يكون له العذاب لكن ينقطع عنه للعذاب يوم الجمعة ولا يعود العذاب إلى يوم القيامة ، وإن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة . يكون للعذاب ساعة واحدة ثم ينقطع العذاب . فى العوارف : روى سعيد بن المسيب عن سلمان قال : إن أرواح المؤمنين تذهب فى برزخ بين الأرض حيث نشأت بين السماء والأرض حتى يردوها إلى أجسادها ، فى العقيدة النسفية : أما أرواح الأنبياء عليهم السلام فتخرج من جسدكم وتصير مثل صورتها من المسك والكافور وتكون فى الجنة وتأكل وتنعم وتأوى بالليل إلى قناديل معلقة بالعرش ، وأما أرواح الكفار فى أرواح طير =

== سود في المسيحين تحت الأرض السطبعة، في مطلوب المؤمنين من صلاة المسعودي :
 و السؤال في القبر حق ، ويسئل عن الايمان بالله تعالى وعن فيه محمد ﷺ بالاتفاق
 و هو قولنا ، و من قال بأنه لا يسئل فهو مبتدع ، و اختلفوا فيمن مات و لم يدفن
 أياما متى يسئل ؟ قال بعضهم : لا يسئل ما لم يدفن ، و قال بعضهم : يسئل في بيته في
 ليلته تلك تصعد الأرض حوله فتصير عليه كالقبر ، و الأول أحسن - كذا في روضة
 الزندوسى ، قال عليه السلام « من مات يوم الجمعة كتب الله تعالى له أجر شهيد و وقاه
 فتنة القبر ، كذا في الاحياء في شرح باب الجمعة الفصل الثالث من شرح المشكاة ، قال
 نقاد الحديث الشيخ عبد الحق الدهلوى قدس الله سره : ذكر عن عبد الله بن عمرو قال قال
 رسول الله ﷺ « ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة - أو شك من الراوى
 أو للتبويب و هذا أظهر ما يموت مسلم يوم الجمعة أو ليلة الجمعة - إلا وقاه الله تعالى من
 فتنة القبر و يحفظه الله من عذاب القبر » رواه أحمد و الترمذى و قال : هذا حديث
 غريب و ليس إسناده متصل ، أخرج هذا الحديث السيوطى في جمع الجوامع عن أحمد
 و البيهقى ، و عن الشيرازى في الألقاب عن ابن عمرو و عن أبي نعيم في الحلية عن جابر
 بهذا اللفظ « من مات يوم الجمعة و في من عذاب القبر و جاء يوم القيامة و عليه خاتم
 الشهداء ، في الاشياء و النظائر : و يأمن الميت فيه من عذاب القبر ، و من مات فيه أو في
 ليلته أمن من فتنة القبر و عذابه ، في مطلوب المؤمنين في كراهية الجمارع : و في قوله عليه
 الصلاة و السلام « عمقوا » دليل على أن السنة في القبر العمق ، فإنه هذا أمر بالتعميق
 والمعنى أنه من هيئته الميت عن الضياع ، و عن محمده قال : ينبغي أن يكون مقدار العمق إلى
 صدر رجل و وسط القامة و كل ما زاد فهو أفضل ، و عن عمر رضى الله عنه : يعمق القبر إلى
 صدر الرجل فإن عمق مقدار قامة الرجل فهو حسن ، كذا في المحيط عن السراجية =

= (العبارة الآتية كانت بالفارسية وأنا ترجمتها بالعربية) : وإذ اوضع الميت في القبر يأخذ قبضة من التراب و يقرأ عليها شيئاً و يلقها فيه فبعدد كل ذرة من هذا التراب يثبت الحسنة في أعمال الميت و يثاب بها . في حاشية المصابيح : يكره أن يكتب اسم الله أو اسم رسوله أو القرآن على القبور ، لأنه ربما يبول عليه الكلب وغيره من الدواب و ربما يضع عليه أحد رجله و يلقى الريح التراب عليه ، وكذلك مكروه أن يكتب اسم الله على جدر المساجد وغيرها وكذلك القرآن ، في صلاة المسعودي : و يكره تخصيص القبور وتطيينها والبناء عليها والكتابة عليها وأن يعلم بعلامة ، كذا ذكره الكرخي في مختصره عن أبي حنيفة رضي الله عنه . في شرح الطحاوي : قال شيخ الاسلام : لو احتيج إلى الكتابة حتى لا يذهب الأثر فلا بأس به ، كذا في السراجية . في صلاة المسعودي : يكره أن يدخل الكافر في قبر قرابته من المسلمين ليدفنه لأن الموضع الذي فيه الكافر ينزل عليه اللعنة والسخط والمسلم يحتاج إلى نزول الرحمة في كل ساعة فيزه قبره من ذلك ، كذا في المحيط ، من شرح الطحاوي ، والمرأة إذا ماتت وليس لها محرم فأهل الصلاح من جيرانها يدفنها ، ولا يدخل أحد من النساء القبر ، لأن مس الأجنبي إياها فوق الثوب يجوز عند الضرورة في حالة الحياة فكذا بعد الممات . قال محمد - في السراجية : أحب إلينا أن يدفن الميت في المكان [الذي] مات فيه من مقابر أولئك القوم ، وإن نقل ميلاً أو ميلين أو نحو ذلك فلا بأس به ، فقد نفي البأس عن النقل ميلاً أو ميلين فهذا دليل على (أن) الزيادة على ذلك مكروه ، وإنما صار قدر ميلين عفواً لأنه لا بد منه في الأعم والأغلب ، وذكر شيخ الاسلام في شرحه أن نقل الميت من بلد إلى بلد ليس بمكروه ، كذا في المحيط ، وإن نقل قبل الدفن إلى قدر ميل أو مياين فلا بأس به ، وكذا لومات في غير بلده يستحب له تركه ، فإن نقل إلى مقبرة أخرى لا بأس به لما روى أن يعقوب صلاة الله =

== عليه مات بمصر و نقل إلى الشام ، و موسى عليه الصلاة نقل تابوت يوسف عليها السلام من حبس (قلت : الصواب من نيل مصر لأنه كان في تابوت رخام في وسط ماء النيل و هذا هو المراد من الحبس) إلى الشام بعد زمان ، و سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مات في ضيعته على أربعة فراسخ من المدينة شرفها الله تشريفا و تعظيما و نقل على أعناق الرجال إلى المدينة . و بعد ما دفن لايسع إخراجه بعد مدة طويلة أو قصيرة إلا بعذر بأن كانت الأرض مغضوبة أو أخذت بالشفعة ، كذا في الخانية ، و النقل بعد الدفن على ثلاثة أوجه ، في وجه يجوز بالاتفاق وهو ما إذا دفن في أرض مغضوبة أو مع كفن معصوب و لا يرضى صاحبه إلا بالنقل أو بزرع ثوبه ، فإذا نقل جاز لصاحب الأرض أن يزرع فيها ، و في وجه لا يجوز بالاتفاق وهو إذا أرادت الأم أن يرى وجه ولدها أو ينقله إلى مقبرة أخرى ، و في وجه اختلفوا فيه وهو إن غلب على القبر ماء فعند بعض المشايخ جاز تحويله عن ذلك الموضع ، و الفقيه أبو جعفر كان يقول أولا : جاز التحويل بسبب الماء (قلت . و به أخذ و انتقل حذيفة رضي الله عنه من بغداد إلى تربة سليمان رضي الله عنه و قتيبة بن سعيد شيخ البخاري رحمهما الله من قبره إلى مقام آخر في بغلان - و بغلان مدينة قديمة في شمال حكومة أفغان - إذا راوها في المنام يشتكيان أن الماء دخل في قبريهما فأخرجوهما و دفنوهما في قبر آخر قبل سنوات) ثم رجع أبو جعفر و قال : لا يحل ذلك ، و كان في قضاء الله و قدره أن الفقيه أبا جعفر توفي ببخاري و حمل إلى بلخ . و في مفاتيح المسائل : و يكره دفن ميت على ميت بعد ما أهيل عليه التراب إذا لم يجعل بينهما حاجز ، و قال ظهير الدين المرغيناني : لا يكره ، و يكره اتخاذ المقبرة في السكك و الأسواق ، و يكره أن يتخذ لنفسه تابوتا قبل الموت ، و رأى أبو بكر الصديق رضي الله عنه رجلا يريد أن يحفر قبرا لنفسه قال : لا تعد قبرا لنفسك و أعد نفسك للقبر - كذا في القية ، و من حفر قبرا لنفسه قبل موته فلا بأس به و يؤجر عليه كذا في مفاتيح المسائل ، وهو مخالف لما حكينا ==

= عن الفقيه أبي جعفر رحمه الله في روضة الزندوسنى . و لا بأس بأن يرفع ستر الميت ليرى وجهه و إنما يكره ذلك بعد الدفن ، كذا في القنية ، و يكره قلع الحطب و الحشيش من مقبرة فإن كان يابسا لا بأس به لأنه مادام رطبا يسبح و يؤنس به الميت ، و عن هذا قالوا : لا يستحب قلع الحشيش الرطب من غير حاجة ، كذا في الخاتية ، قال أبو نصر سمعت نصير بن يحيى [سئل] عن رجل مات صديق له فرأى على قبره شوكة نابتة فقلعها و رماها فرأى في المنام يقول : لم قلعت الشوكة من قبرى و كنت آتس من تسبيحها ، كذا في كراهية الجامع . في شرعة الاسلام : و يكره اتخاذ الألواح (جمع لوح) المكتوبة على القبر فانها لا تغنى عنه شيئا أى لا تجزى عنه و لا تنفعه و إنه ربما يعذب بذلك الذى كتب إذا رضى به كما يعذب بذكر فضائله و مناقبه إذا كان يرضيها في حياته لمن غاطبه بها ، و يكره تطيين قبور بالطين و تخصيصها بالجص ، و يكره أن يبنى عليه - أى على القبر - مسجد يصلى فيه و أن يضرب عليه فسطاط (بضم الفاء و سكون السين المهملة بيت من شعر كذا في الصحاح ، و قال في المغرب : هى الخيمة العظيمة أو قبة يقام فيه أو يظل القبر) و إنما يظل الميت عمله فلا ينفعه شئ من الفسطاط و القبة و غيرها ، و لا بأس باعلام القبر (بكسر الهمزة أى جعله معلما مثل الأحجار أو الخشب المنصوبة على طرفى القبر) في زماننا هذا إذ يعرف بها أى تلك العلامة أنه قبر حتى لا يوطأ عليه بالأقدام و يدعى بدعوات عنده - مطلوب المؤمنين . و لا يتبع الجنائز الأجمار قال في الكتاب : أكره أن يكون آخر زاده من الدنيا نار يتبع به ، و روى أن النبى عليه الصلاة و السلام خرج في جنازة فرأى امرأة فى يدها بحجر فصاح عليها و طردها ، يكره الآجر على اللحد ، و يستحب القصب و اللبن حكى عن شمس الأئمة الحلوانى هذا فى قصب لم يعمل و أما القصب المعمول و هو بالفارسية « بوريا » فقد اختلف المشايخ فقال بعضهم : لا يكره لأنه قصب كله ، و قال بعضهم : يكره لأنه لم يرد به السنة ، كذا فى المحيط ، كراهية الآجر مذهبنا =

= وقال الشافعي رضي الله عنه لأبأس ، و بعض مشايخنا قالوا : إنما يكره الآجر إذا أريد به الزينة و أما إذا أريد به دفع السباع أو شيء آخر لا يكره ، و قال مشايخ بخارى : لا يكره في بلدنا لمساس الحاجة لضعف الأراضى . حتى قال بعضهم في هذه البلدة لو جعل تابوتا من حديد لا يكره لكن ينبغي أن يوضع مما يلي الميت اللبن ، و كذلك التابوت من الخشب كره بعضهم على ظاهر الرواية و قال بأن هذا في معنى الآجر لأن كل واحد منهما لاحكام البناء و لا حاجة إلى الاحكام ، و بعضهم فرق بينهما ، و قال بعضهم : كراهة الآجر من حيث أنه مسته النار فلا يتناول به و هذا المعنى معدوم في الخشب ، و لكن هذا الفرق ليس بصحيح فان السنة أن يغسل الميت بالماء الحار و قد مسته النار ، و يكره أن يجعل على اللحد صفائح خشب لأن في ذلك إضاعة المال بلا فائدة كذا في المحيط . قد أباح أن يبنى على قبر المشايخ و العلماء المشهورين ليزورهم الناس و يستريحوا بالجلوس فيه كذا في المفاتيح شرح المصابيح - اه ما في الفتاوى الصادرة .

و في الفصل السادس في القبر و الدفن و النقل من مكان إلى مكان آخر من الفتاوى الهندية ج ١ ص ١٦٥ : دفن الميت فرض على الكفاية كذا في السراج الوهاج ، و السنة هو اللحد دون الشق كذا في محيط السرخسى ، و صفة اللحد أن يحفر القبر بتمامه ثم يحفر في جانب القبلة منه حفيرة فيوضع فيه الميت كذا في المحيط ، و يجعل ذلك كالبيت المسقف كذا في البحر الرائق ، فان كانت الأرض رخوة فلا بأس بالشق كذا في فتاوى قاضى خان ، و صفة الشق أن تحفر حفيرة كالنهر وسط القبر و يبنى جانباه باللبن أو غيره و يوضع الميت فيه و يسقف كذا في معراج الدراية ، و ينبغي أن يكون مقدار عمق القبر إلى صدر رجل وسط القامة و كلما زاد فهو أفضل كذا في الجوهرة النيرة ، و روى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمه الله طول القبر على قدر طول الانسان و هر ضه قدر نصف قامته كذا في المضمرات ، و حكى عن الشيخ الامام =

== محمد بن الفضل رحمه الله أنه جوز اتخاذ تابوت في بلادنا لرخاوة الأرض قال: ولو اتخذ تابوت من حديد لا بأس به لكن ينبغي أن يفرش فيه التراب و يطين الطبقة العليا بما يلي الميت كذا في فتاوى قاضخان، و يكره الدفن في الأماكن التي تسمى فسافي (يأتى تفسير الفسافي عن رد المحتار) كذا في فتح القدير، و الشفع كالوتر فيمن دخل كذا في الكافي، و يستحب أن يكونوا أقوياء و أمناء و صلحا كذا في التتارخانية، و ذو الرحم المحرم أولى بادخال المرأة من غيرهم كذا في الجوهرة النيرة، و كذا ذو الرحم غير المحرم أولى من الأجنبي فان لم يكن فلا بأس للاجانب وضعها كذا في البحر الرائق، و لا يدخل أحد من النساء القبر كذا في محيط السرخسى، و يدخل الميت بما يلي القبلة و ذلك أن يوضع في جانب القبلة من القبر و يحمل الميت منه و يوضع في اللحد فيكون الآخذ له مستقبل القبلة حالة الآخذ كذا في فتح القدير، و يقول واضعه «بسم الله و على ملة رسول الله» كذا في المتون، و يوضع في القبر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة كذا في الخلاصة، و تحل العقدة و يستوى اللبن و القصب لا الآجر و الخشب، و يسجى قبرها لا قبره و يهال التراب كذا في المتون، و لا بأس بأن يهيلوا بأيديهم أو بالمساحى و بكل ما أمكن كذا في الجوهرة النيرة، و يكره أن يزداد على التراب الذى أخرج من القبر كذا في العيني شرح الكنز، و يستحب لمن شهد دفن الميت أن يحثو في قبره ثلاث حثيات من التراب بيديه جميعا و يكون من قبل رأس الميت و يقول في الحثية الأولى «منها خلقناكم» و فى الثانية «و فيها نعيدكم» و فى الثالثة «و منها نخرجكم تارة أخرى» كذا في الجوهرة النيرة، و لا بأس بالدفن بالليل و لكنّه بالنهار أمكن كذا في السراج الوهاب، و يسم القبر قدر الشبر و لا يربع، و لا يخصص، و لا بأس برش الماء عليه، و يكره أن يثنى على القبر أو يقعد أو ينام عليه أو يوطأ عليه أو يقضى عليه حاجة الانسان من بول أو غائط أو يعلم بعلامة من كتابة و نحوه كذا في التبيين، و إذا خربت القبور فلا بأس بتطينها كذا في التتارخانية، ==

وهو الأصح وعليه الفتوى كذا في جواهر الإخلاطى ، ومن حفر قبرا لنفسه فلا بأس به ، ويجوز عليه كذا في التناوخانية ، رجل حفر قبرا فأرادوا دفن ميت آخر فيه إن كانت المقبرة واسعة يكره ، وإن كانت ضيقة جاز ولكن يضمن ما أنفق صاحبه فيه كذا في المضمرات ، والأفضل الدفن في المقبرة التي فيها قبور الصالحين ، ويستحب إذا دفن الميت أن يجلسوا ساعة عند القبر بعد الفراغ بقدر ما ينحرجزور ويقسم لحملها يتلون القرآن ويدعون للميت كذا في الجوهرة النيرة ، قراءة القرآن عند القبور عند محمد رحمه الله تعالى لا تكره ومشايخنا رحمهم الله تعالى أخذوا بقوله : وهل ينفع له والخيار أنه ينفع هكذا في المضمرات ، ويكره أن يبنى على القبر مسجد أو غيره كذا في السراج الوهاج ، ويكره عند القبر ما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس إلا زيارة والدعاء عنده قائما كذا في البحر الرائق ، ولا يدفن اثنان أو ثلاثة في قبر واحد إلا عند الحاجة فيوضع الرجل على يلى القبلة ثم خلفه الغلام ثم خلفه الخنثى ثم خلفه المرأة ويحمل بين كل الميتين حاجز من التراب كذا في محيط المرخسى ، وإن كانا رجلين يقدم في اللحد أحدهما كذا في المحيط ، وكذا إذا كانتا امرأتين هكذا في التناوخانية ، ولو بلى الميت وصار ترابا جاز دفن غيره في قبره وزرعه والبناء عليه كذا في التبيين ، ويستحب في القتل والميت دفنه في المكان الذي مات في مقابر أولئك القوم ، وإن نقل قبل الدفن إلى قدر ميل أو ميلين فلا بأس به ، ولا ينبغي إخراج الميت من القبر بعد ما دفن إلا إذا كانت الأرض مفضوبة أو أخذت بشفعة كذا في فتاوى قاضيخان ، وإذا دفن الميت في أرض غيره بغير إذن مالكها فالمالك بالخيار إن شاء بأسر باخراج الميت وإن شاء سوى الأرض وزرع فيها كذا في التجنيس ، ولو وضع الميت لغير القبلة أو على شقه الأيسر أو جعل رأسه موضع رجله أو أهبل عليه التراب لم ينبش ، ولو سوى عليه اللبن ولم يهل عليه التراب نزع اللبن ~~وعنه~~ **ومن السنة** كذا في التبيين ، ~~ومن~~ **ومن** وقع في القبر شاة فسلم بذلك بعد ما أهبطوا

= عليه التراب نبش كذا في فتاوى قاضى خان ، قالوا : ولو كان المال درهما كذا في البحر الرائق ، ويكره قطع الخطب والحشيش من المقبرة فان كان يابساً لا بأس به كذا في فتاوى قاضى خان ، والمشى في المقابر بتعليل لا يكره عندنا كذا في السراج الوهاج .

قلت : و في جناز رد المحتار ج ١ ص ٩٣٢ : ويكره الدفن في الفسافى - وهى كيت معقود بالبناء يسع جماعة قياماً - لمخالفتها السنة ، إمداد و الكراهة فيها من وجوه : عدم اللحد ، و دفن الجماعة في قبر واحد بلا ضرورة ، و اختلاط الرجال بالنساء بلا حاجز ، و تجهيزها و البناء عليها - بحر ، قال في الحلية : و خصوصاً إن كان فيها ميت لم يبل ، و ما يفعله جهلة الحفارين من نبش القبور التى لم تبل أربابها و إدخال أجناب عليهم فهو من المنكر الظاهر ، و ليس من الضرورة المبيحة لجمع ميتين فأكثر ابتداءً في قبر واحد قصد دفن الرجل مع قريبه أو ضيق المحل في تلك المقبرة مع وجود غيرها ، و إن كانت مما يتبرك بالدفن فيها فصلا عن كون ذلك ونحوه مبيحاً للبش و إدخال البعض على البعض قبل البلا مع ما فيه من هتك حرمة الميت الأول و تفريق أجزائه فالخبر من ذلك - اه - قال في الإمداد : و يخالفه ما في التارخانية إذا صار الميت تراباً في القبر يكره دفن غيره في قبره لأن الحزمة باقية ، و إن جمعوا عظامه في ناحية ثم دفن غيره فيه تبركاً بالجيران الصالحين و يوجد موضع فارغ يكره ذلك ، قلت : لكن في هذا مشقة عظيمة فالأول إناطة الجواز بالبلا إذ لا يمكن أن يعد لكل ميت قبر لا يدفن فيه غيره و إن صار الأول تراباً لاسيما في الأمصار الكبيرة الجامعة و إلا لزم أن تهم القبور السهل و الوعر على أن المنع من الحفر إلى أن لا يبقى عظم عسر جداً ، و إن أمكن ذلك لبعض الناس لكن الكلام في جعله حكماً عاماً لكل أحد - تأمل .

(تتمة) قال في الأحكام : لا بأس بأن يقبر المسلم في مقابر المشركين إذا لم يبق من علاماتهم شئ - كما في خزانة الفتاوى ، و إن بقى من عظامهم شئ تنبش و ترفع الآثار =

== وتتخذ مسجدا لما روي أن مسجد النبي ﷺ كان قبل مقبرة للمشركين فنبشت ، كذا في الواقعات - انتهى ما في رد المحتار . وفي الدر المختار : (وخفر قبره) في غير دارة (مقدار نصف قامة) فان زاد فهو حسن . وفي رد المحتار : أو إلى حد الصدر ، وإن زاد إلى مقدار قامة فهو أحسن كما في الذخيرة ، فلم أن الأدنى نصف القامة والاعلى القامة وما بينهما بينهما - شرح المنيّة ، وهذا حد العمق ، والمقصود منه المبالغة في منع الرائحة ونش السباع ، وفي القوساني : وطوله بقدر طول الميت ، وعرضه على قدر نصف طوله ، (ويلحد ولا يشق) إلا في أرض رخوة فيخير بين الشق واتخاذ تابوت - عن الدر المنقى ومثله في النهر ، ومقتضى المقابلة أنه يلحد ويوضع التابوت في اللحد لأن العدول إلى الشق لخوف انهيار اللحد كما صرح به في الفتح ، فاذا وضع التابوت في اللحد أمن انهياره على الميت ، فلم يكن يحفر اللحد تعين الشق ولم يحتاج إلى التابوت إلا إذا كانت الأرض ندية يسرع فيها بلا الميت ، قال في الحلية عن الغاية : ويكون التابوت من رأس المال إذا كانت الأرض رخوة أو ندية مع كون التابوت في غيرهما مكروها في قول العلماء قاطبة - اهـ ، وقد يقال : يوضع التابوت في الشق إذا لم يكن فوقه بناء لئلا يرمس الميت في التراب ، أما إذا كان له سقف أو بناء بمقود فوقه كقبور بلادنا ولم تكن الأرض ندية ولم يلحد فيكره التابوت - اهـ .

قلت : وصفة اللحد أن يحفر القبر ثم يخفر في جانب القبلة منه حفيرة فيوضع فيها الميت ويحمل ذلك كالبيت المسقف - حلية ، وصفة الشق أن يحفر في وسط القبر حفيرة فيوضع فيها الميت - حلية ، كل ذلك من الدر وحاشية رد المحتار ص ٩٣٣ - ٣٤٠ . وفي الدر : ولا يجوز أن يوضع فيه مضربة ، وما روي عن علي فغير مشهور فلا يؤخذ به ، وفي الرد : قوله ولا يجوز أي يكره ذلك ، قال في الحلية : ويكره أن يوضع تحت الميت في القبر مضربة أو مخدة أو حصير أو نحو ذلك - اهـ ، ولعل وجهه أنه إتلاف مال بلا ضرورة فالكرهية تحرمة ولذا عبر بلا يجوز . =

وفي الدر : مات في سفينة غسل وكفن وصلى عليه و ألقى في البحر إن لم يكن قريبا من البر ، قال في الفتح : وعن أحمد ينقل ليرسب ، وعن الشافعية كذلك إن كان قريبا من دار الحرب ، وإلا شديبين اللوحين ليقذفه البحر فيدفن . (قوله إن لم يكن قريبا من البر) الظاهر تقديره بأن يكون بينهم وبين البر مدة يتغير الميت فيها ثم رأيت في نور الإيضاح التعبير بخوف الضرر به - كذا في رد المحتار - وفي الدر : ولا ينبغي أن يدفن في الدار ولو كان صغيرا لاختصاص هذه السنة بالأنبياء - واقعات - وفي الرد و مقتضاء أنه لا يدفن في مدفن خاص كما يفعله من يبني مدرسة ونحوها و يبني له بقربها مدفنا ، تأمل اه . قلت : كالمسجد إذا دفن بقربه ، وأما إذا دفن في صحن المسجد فلا بد أن يخرج منه لأنه في معنى القصب وأنه وإن كان وقفا فهو وقف على أنه يصلي فيه و يذكر الله دون أن يدفن فيه الأحياء . و يدخل من قبل القبلة بأن يوضع من جهتها ثم يحمل فيلحد أى فيكون الاخذ له مستقبل القبلة حال الاخذ . وقال الشافعي وأحمد : يستحب السبل بأن يوضع الميت عند آخر القبر ثم يسلم من قبل رأسه صعدرا ولا يضر عند كون الداخل في القبر وترا أو شفعا ، واختاره الشافعي الورى ، ثمأه في البحر . ويقول وأضعه « بسم الله وبالله و على ملة رسول الله ﷺ » ، قوله « وبالله » زاده على ما في الكنتز والهداية وهو ثابت في لفظ الترمذى ، والأول في لفظ لابن ماجه ، وفي لفظ له « وفي سبيل الله » بعد قوله « بسم الله » وذكره في البدائع عن الحسن عن أبي حنيفة ، قالوا : والمعنى : بسم الله وحضناك وعلى ملة رسول الله ﷺ ، ثم قال الامام أبو منصور الماتريدي : ليس هذا دعاء للبت لأنه إن ماقت على ملة رسول الله ﷺ لم يحز أن يبدل حاله ، وإن مات على غير ذلك لم يبدل أيضا ولكن المؤمنون شهداء الله في أرضه فيشهدون بوفاته على الملة وعلى هذا جرت السنة - اه خلية - (تنبيه) : في الإقتصار على ما ذكر من الوارد إجماعا إلى أنه لايسن الأذان عند إدخال الميت في قبره كما هو المعتاد الآن ، وقد صرح ابن حجر في

= فتاويه بأنه بدعة ، قال : و من ظن أنه سنة قياسا على نديهما للولود إلحاقا لخاتمة الأمر بابتدائه فلم يجب - اه . و يوجه إليها وجوبا ، و ينبغي كونه على شقه الأيمن و لا ينبش ليوجه إليها ، أى لو دفن مستدبرا لها و أهالوا التراب لا ينبش لأن التوجه إلى القبلة سنة و النيش حرام ، بخلاف ما إذا كان بعد إقامة اللين قبل إهالة التراب فانه يزال و يوجه إلى القبلة عن يمينه - حلية عن التحفة ، و لو بقى فيه متاع لانسان فلا بأس بالنيش - ظهيرية ، و تحل العقدة للاستغناء عنها لأنها تعقد لخوف الانتشار عند الحمل ، و يسوى اللين عليه و القصب أى على اللحد بأن يسد من جهة القبر و يقام اللين فيه - حلية عن شرح المجمع ، قال فى الحلية : و تسد الفرج التى بين اللين بالمدر و القصب كيلا ينزل التراب على الميت ، و نصروا على استحباب القصب فيها كاللين لا الآجر المطبوخ و الخشب فيها كاللين - اه ، لا الآجر ، قال فى البدائع لأنه يستعمل للزينة و لا حاجة للميت إليها ، و لأنه مما مسته النار فيكره أن يجعل على الميت تفاؤلا ، قال فى الحلية : و كرهوا الآجر و ألواح الخشب ، و قال الامام الترمذى : هذا إذا كان حول الميت فلو فوقه لا يكره لأنه يكون عصمة من السبع ، و قال مشايخ بخارى : لا يكره الآجر فى بلدتنا للحاجة إليه لضعف الاراضى و جاز ذلك أن الآجر و الخشب حوله بأرض رخوة كالتابوت ، و يسجى أى يغطى قبرها و لو خشي لا قبره إلا لعذر كخطر و برد و حر و ثلج - فهستانى ، و يهال التراب عليه و تكره الزيادة عليه لما فى صحيح مسلم عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ أن يخصص القبر و أن يبنى عليه ، زاد أبو داود : أو يزداد عليه - حلية ، لأنه بمنزلة البناء كذا فى البدائع ، و ظاهره أن الكراهة تحريرية و هو مقتضى النهى المذكور لكن نظر صاحب الحلية فى هذا التعليل و قال : و روى عن محمد أنه لا بأس بذلك ، و يؤيده ما روى الشافعى و غيره عن جعفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله ﷺ رش على قبر ولده إبراهيم و وضع عليه الحصاء و هو مرسل صحيح فتحمل الكراهة على الزيادة الفاحشة و عدمها على القليلة المبلغة له مقدار شبر =

= أو ما فوقه قليلا ، و يستحب حثيه من قبل رأسه ثلاثا و جلوس ساعة بعد دفنه لدعاء و قراءة بقدر ما ينجر الجزور و يفرق لحمه لما في أبي داود : كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره و قال : استغفروا لأخيكم و اسألوا الله له التثبيت فإنه الآن يسئل ، و كان ابن عمر يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة و خاتمها ، و روى أن عمرو بن العاص قال و هو في سياق الموت : إذا أنا مت فلا تصحبني نائحة و لا نار فإذا دفنتموني فشنوا على التراب شنأ ثم أقيموا حول قبري قدر ما ينجر جزور و يقسم لحمها حتى أستأنس بكم و أنظر ما ذا أراجع رسل ربى - جوهرة ، و لا بأس برش الماء عليه حفظا لترابه عن الاندساس بل ينبغي أن يندب لأنه ﷺ فعله بقبر سعيد كما رواه ابن ماجه و بقبر ولده إبراهيم كما رواه أبو داود في مراسيله و أمر به في قبر عثمان بن مظعون رواه البزار ، فانتفى ما عن أبي يوسف من كراهته لأنه يشبه التطيين - حلية ، و لا يربع للنهى ، هو ما رواه محمد بن الحسن في الآثار : أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا شيخ لنا يرفعه إلى النبي ﷺ أنه نهى عن تربع القبور و تخصيصها - امداد (قلت من الأسف أنى لم أجد لهذا الحديث متابعا) ، و يسنم ندبا ، و فى الظهيرية وجوبا قدر شبر ، أى يجعل ترابه مرتفعا عليه كسنام الجبل لما روى البخارى عن سفيان الثمار أنه رأى قبر النبي ﷺ مسنما و به قال الثورى و الليث و مالك و أحمد و الجمهور ، و قال الشافعى : التسطيع أى التربع أفضل ، و تمامه فى شرح المنية ، و قوله : وجوبا ؛ هو مقتضى النهى المذكور ، و يؤيده ما فى البدائع من التعليل بأنه من صنيع أهل الكتاب و التشبه بهم فيما منه بد مكروه - اهـ ، لكن فى النهر أن الأولى أولى و لعل وجه شبهة الاختلاف و الحديث الذى استدل به الشافعى على التربع فيكون النهى مصروفا عن ظاهره - فتأمل ، قوله : قدر شبر ؛ أو أكثر شيئا قليلا - بدائع ، و لا بطين و لا يرفع عليه بناء . و قيل لا بأس به و هو المختار كما فى كراهة السراجية ، و فى جنائزها : لا بأس بالكتابة إن احتيج إليها =

= حتى لا يذهب الأثر ولا يمتحن، أى يحرم للزينة ويكره لو للأحكام بعد
الدفن، وأما قبله فليس بقبر - امداد، وفي الأحكام من جامع الفتاوى: وقيل لا يكره
البناء إذا كان الميت من المشايخ والعلماء والسادات - اه، قلت: ولكن هذا في غير
المقابر المسبلة كما لا يخفى، إلى أن قال: وعن أبي حنيفة يكره أن يبنى عليه بناء من
بيت أوقية أو نحو ذلك لما روى جابر نهى رسول الله ﷺ عن تخصيص القبور وأن
يكتب عليها وأن يبنى عليها رواه مسلم وغيره - اه، نعم في الامداد عن الكبرى:
واليوم اعتادوا التسنيم باللبن صيانة للقبر عن النش وأروا ذلك حسنا وقال ﷺ
« ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن » - اه، قوله: لا بأس بالكتابة لأن النهى
عنها وإن صح فقد وجد الاجماع العملى بها فقد أخرج الحاكم النهى عنها من طرق
ثم قال: هذه الأسانيد صحيحة وليس العمل عليها فان أئمة المسلمين من المشرق
إلى المغرب مكتوب على قبورهم وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف - اه،
و يتقوى بما أخرجه أبو داود باسناد جيد أن رسول الله ﷺ حمل حجرا فوضعا
عند رأس عثمان بن مظعون وقال: أتعلم بها قبر أخى وأدفن إليه من مات
من أهلى فان الكتابة طريق إلى تعرف القبر بها، نعم يظهر أن محل هذا الاجماع
العملى على الرخصة فيها ما إذا كانت الحاجة داعية إليه في الجملة كما أشار إليه في المحيط
بقوله: وإن احتيج إلى الكتابة حتى لا يذهب الأثر ولا يمتحن فلا بأس به، فأما
الكتابة بغير عذر فلا - اه، حتى أنه يكره كتابة شيء عليه من القرآن أو الشعر أو إطرار
مدح له ونحو ذلك - حلية ملخصا، قلت: لكن نازع بعض المحققين من الشافعية في
هذا الاجماع أنه أكثرى وإن سلم فحمل حجته عند صلاح الأزمنة بحث يندفع الأمر
بالمعروف والنهى عن المنكر وقد تعطل ذلك منذ أزمنة، ألا ترى أن البناء على قبورهم
في المقابر المسبلة أكثر من الكتابة عليها كما هو مشاهد وقد علوا بالنهى عنه، فكذا
الكتابة - اه، فالأحسن التمسك بما يفيد حمل النهى على عدم الحاجة كما مر =

= (تمة) : في الاحكام عن الحجة : تكره الستور على القبور - اه ، قلت : و يستفاد من قول القاسم بن محمد للصديقة أمه : ا كشي لي عن قبر رسول الله ﷺ وقبر صاحبيه ! بأنها لا تكره ، قال : و لا يخرج منه بعد إهالة التراب إلا الحق آدمي (احترز به عن حق الله تعالى كما إذا دفن بلا غسل أو صلاة أو وضع على غير يمينه أو إلى غير القبلة فإنه لا ينش عليه بعد إهالة التراب) كأن تكون الأرض مغسوبة أو أخذت بشفعة ، و تخير المالك بين إخراجها و مساواته بالأرض كما جاز زرعه و البناء عليه إذا بلى و صار ترابا - زيلعي ، وكما إذا سقط في القبر متاع أو كفن بكفن مغسوب أو دفن معه مال . قالوا : و لو كان المال درهما - بحر . قال الرملي : و استفيد منه جواب حادثة الفتوى امرأة دفنت مع بنتها من المصاغ و الأمتعة المشتركة ارثا عنها بغيبة الزوج أنه ينش لحقه إذا تلفت به تضمن المرأة حصته - اه ، واحترز بالمغسوبة عما إذا كان وقفا (أى وقفا على دفن الموتى) ، قال في التارخانية : أنفق مالا في إصلاح قبر لجاء رجل و دفن فيه وكانت الأرض موقوفة بضمن ما أنفق فيه ، و لا يحول منه من مكانه لأنه دفن في وقف - اه ، و عبر في الفتح بقوله : يضمن قيمة الحفر ؛ فأمل ، قلت : و إن دفن في المسجد يخرج منه لأنه غصب لأن المسجد وإن كان وقفا فهو وقف للصلاة و لأغراض المسجد ، قوله : و مساواته بالأرض ؛ أى ليزرع فوقه مثلا لأن حقه في باطنها و ظاهرها فان شاء ترك حقه في باطنها و إن شاء استوفاه - فتح . قوله : كما جاز زرعه ؛ أى القبر و لو غير مغسوب ، و كذا دفن غيره فيه كما في الزيلعي أيضا ، و قدما الكلام عليه ، حامل ماتت و ولدها حتى يضطرب شق بطنها من الأيسر و يخرج ولدها ، و لو بالعكس بأن مات الولد في بطنها و هى حية و خيف على الأم قطع و أخرج لومينا أى بأن تدخل القابلة يدها في الفرج و تقطعها بآلة في يدها بعد تحقق موته و إلا لا ، أى و لو كان حيا لا يجوز تقطيعه لأن موت الأم به موهوم و لا يجوز قتل آدمي حتى لأمر موهوم ، و لو بلغ مال =

== غيره هل يشق قولان و الأولى نعم أى و لا مال له كما فى الفتح و شرح المنية ، و مفهومة أنه لو ترك مالا يضمن ما بلغه و لا يشق اتفاقا ، قوله : و الأولى نعم ؛ لأنه و إن كان حرمة الآدمى أعلى من صيانة المال لكنه أزال احترامه بتعديه كما فى الفتح ، و مفاده أنه لو سقط فى جوفه بلا تعد لا يشق اتفاقا كما لا يشق الحى مطلقا لأفضائه إلى الهلاك لا المجرد الاحترام .

(فروع) الاتباع أفضل من التوافل أى اتباع الجنازة لأنه بر الحى و الميت فالثواب المرتب عليه أكثر - ط ، لو لقراءة أو جوار فيه صلاح معروف ، سيأتى فى باب الوصية للاقارب و غيرهم أن الجار من لصق به ، و قالوا : من يسكن فى محلته و يجمعهم مسجد المحلة و هو استحسن ، و قال الشافعى : الجار إلى أربعين دارا من كل جانب - اهـ ، قلت : و الصحيح قول الامام كما سيأتى هناك إن شاء الله تعالى ، و هل يقيد هنا بالملاصق أيضا ؟ الظاهر نعم ما لم يوجد دليل الاطلاق و قد يقال كلام الموصى يحمل على العرف و الجار عرفا الملاصق أو من يسكن فى المحلة فتصرف إليه الوصية بخلافه هنا فيكون حقه إلى الأربعين كما فى الحديث والله أعلم ، و يندب دفنه فى جهة موته أى فى مقابر أهل المكان الذى مات فيه أو قتل قدر ميل أو ميلين فلا بأس - شرح المنية ، و يأتى الكلام على نقله ، قلت : ولذا صح أمره عليه السلام بدفن قتلى أحد فى مضاجعهم مسح أن مقبرة المدينة قريبة ولذا دفنت الصحابة الذين فتحوا الدمشق عند أبوابها ولم يدفنوا . كلهم فى محل واحد ، و تعجيله أى تعجيل جهازه عقب تحقق موته ولذا كره تأخير صلاته و دفنه ليصلى عليه جمع عظيم بعد صلاة الجمعة كما مر ، و ستر موضع غسله فلا يراه إلا غاسله و من يعينه ، و إن رأى به ما يكره لم يجوز ذكره للحديث ، اذكروا محاسن موتاكم و كفوا عن مساوئهم ، أى ما لم يكن الميت صاحب بدعة ليرتدع غيره ، و لا بأس بنقله قبل دفنه و بالاعلام بموته أى إعلام بعضهم ليقتضوا حقه - هداية : بكره بعضهم أن ينادى عليه فى الأزقة و الأسواق لأنه يشبه نعى الجاهلية ==

= و الأصح أنه لا يسكره إذا لم يكن معه تنويه بذكره و تفخيم ، بل يقول : العبد الفقير إلى الله تعالى فلان بن فلان الفلاني ، فان نعى الجاهلية ما كان فيه قصد الدوران مع الضجيج و النياحة وهو المراد بدعوى الجاهلية في قوله ﷺ « ليس منا من ضرب الخدود و شق الجيوب و دعا بدعوى الجاهلية » شرح المنية ، تمامه « فاعضوه بهن أبيه و لا تكنوا » ، قال في المغرب : تعزى و اعتزى انتسب و العزاء اسم منه و المراد به قولهم في الاستغاثة يا فلان اعضوه ، أى قولوا له : اعضض باير أبيك او لا تكنوا عن الاير بالهن ، وهذا أمر تأديب و مبالغة في الزجر عن دعوى الجاهلية - اهـ ، لكن يكون المراد بدعوى الجاهلية هنا ما قدمناه عن شرح المنية أولى ، و بتعزية أهله أى تصبيرهم و الدعاء لهم به ، قال في القاموس : العزاء الصبر أو حسنه و تعزى انتسب - اهـ ؛ فالمراد هنا الأول و فيما قبله الثانى فافهم ، قال في شرح المنية : و تستحب التعزية للرجال و للنساء اللاتى لا يفتن لقوله عليه الصلاة و السلام « من عزى اخاه بمصيبة كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة » رواه ابن ماجه و قوله عليه الصلاة و السلام « من عزى مصابا فله مثل أجره » رواه الترمذى و ابن ماجه ، و التعزية أن يقول : أعظم الله أجرك و أحسن عزاءك و غفر لمتك - اهـ .

(تنبيه) هذا الدعاء بأعظام الأجر المروى عنه ﷺ لما عزى معاذاً بابن له يقتضى ثبوت الثواب على المصيبة ، و قال المحقق ابن الهمام في المسامرة : قالت الحنفية : ما ورد به السمع من وعد الرزق و وعد الثواب على الطاعة و على ألم المؤمن و ألم طفله حتى الشوكة يشاكها محض فضل و تطول منه تعالى لا بد من وجوده لوعده الصادق - اهـ ، و هل يشترط للثواب الصبر أم لا ؟ قال ابن حجر : وقع للعز بن عبد السلام أن المصائب نفسها لا ثواب فيها لأنها ليست من الكسب بل في الصبر عليها فان لم يصبر كفرت الذنب إذ لا يشترط في المكفر أن يكون كسباً كالبلاء فالجوع لا يمنع التكفير بل هو مصيبة أخرى ، و رد بتصريح الشافعى رحمه الله بأن كلاماً من المجنون =

== والمرضى المغلوب على عقله مأجور مثاب مكفر عنه بالمرض فحكم بالأجر مع انتفاء العقل المستلزم لانتفاء الصبر ، و يؤيده خبر الصحيحين « ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها » مع الحديث الصحيح « إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل صحيحا مقيما » فقيه أنه يحصل له ثواب مماثل لفعله الذي صدر منه قبل بسبب المرض فضلا من الله تعالى فمن أصيب وصبر يحصل له ثوابان لنفس المصيبة وللصبر عليها ومن انتفى صبره فإن كان لغدر كجنون فكذلك أو لنحو جزع لم يحصل من ذنوبه الثوابين شيء - اهـ ماخصا ، حاصله اشتراط الصبر للثواب على المصيبة إلا إذا انتفى لغدر كجنون وأما التكفير بها فهو حاصل بلا شرط . قال في الدر : و باتخاذ طعام لهم ، قال في الفتح : ويستحب لجيران أهل الميت والأقرباء الأباعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليتهم لقوله ﷺ « اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم » حسنه الترمذى وصححه الحاكم ، ولأنه بر معروف و يلح عليهم في الأكل لأن الحزن بمنعهم من ذلك فيمنعهم من ذلك فيضعفون - اهـ ، وقال أيضا : ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع في السرور ولا في الشرور وهي بدعة مستقبحة ، روى الامام أحمد وابن ماجه باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال : كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة - اهـ ، وفي البرازية : ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع ونقل الطعام إلى القبر في المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصالحاء والقراء للتحفم أو لقراءة سورة الأنعام أو الاخلاص ، والحاصل أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره ، وفيها من كتاب الاستحسان : وإن اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا - اهـ ، وأطال ذلك في المعراج وقال : وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله - اهـ ، وبحث هنا في شرح المنية بمعارضة حديث جرير المار بمحدث ==

== آخر فيه أنه عليه الصلاة والسلام دعت امرأة رجلا ميت لما رجع من دفنه فجاء وجيء بالطعام، أقول: وفيه نظر فانه واقعة حال لا عموم لها مع احتمال سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير على أنه بحث في المنقول في مذهبنا ومذهب غيرنا كالشافعية والحنابلة استدلالا بحديث جرير المذكور على الكراهة ولا سيما إذا كان في الورثة صغار أو غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالبا من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي لا توجد في الأفراح وكدق الطبول والغناء بالأصوات الحسان واجتماع النساء والمردان وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطلان الوصية به ولا جوار ولا قوة إلا بالله العلي العظيم - اهـ ج ١ ص ٩٤١ من رد المحتار - قلت: فلا بد أن تزال المنكرات والدعات من الطعام ليبقى صافيا ويصل ثوابه إلى الأموات لينتفعوا به لأنهم هم المحتاجون إلى ما ينفعهم بعد ما انقطع عملهم لا أن تقلع المسألة من أصلها ويرمى بها في الكناسة.

وفي جوائر الفتاوى الهندية ج ١ ص ١٦٧: (و.و. ما يتصل بذلك مسائل) التعزية لصاحب المصيبة حسن كذا في الظهيرية، وروى الحسن بن زياد: إذا عزى أهل الميت مرة فلا ينبغي أن يعزى مرة أخرى كذا في المضمرات، ووقتها من حين يموت إلى ثلاثة أيام ويكره بعدها إلا أن يكون المعزى أو المعزى إليه غائبا فلا بأس بها، وهي بعد الدفن أولى منها قبله، وهذا إذا لم ير منهم جرح شديد فإن رثى ذلك قدمت التعزية، ويستحب أن يعم بالتعزية جميع أقارب الميت الكبار والصغار والرجال والنساء إلا أن تكون امرأة شابة فلا يعزى بها إلا محارمها كذا في السراج الوهاج، ويستحب أن يقال لصاحب التعزية «غفر الله تعالى لميتك وتجاوز عنه وتغمد به رحمته ورزقك الصبر على مصيبته وأجررك على موته» كذا في المضمرات ناقلا عن الحجة، وأحسن ذلك تعزية رسول الله ﷺ «إن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء»

باب من أولى بالصلاة على الجنازة

٢٥٩ - ٢٦٠ - محم - قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم و عن عون بن

عنده بأجل مسمى ، و يقال في المسلم بالكافر « أعظم الله أجره وأحسن عزاءك » ،
و في تعزية الكافر بالمسلم « أحسن الله عزاءك و غفر لمبتلك » ، و لا يقال « أعظم الله
أجره » ، و في تعزية الكافر بالكافر « أخلف الله عليك و لا نقص عديدك » ، كذا في
السراج الوهاج ، و لا بأس لأهل المصيبة أن يجلسوا في البيت أو في مسجد ثلاثة
أيام و الناس يأتونهم ، و يكره الجلوس على باب الدار و ما يصنع في بلاد العجم من
فرش البسط و القيام على قوارخ الطرق من أقيح القبائح كذا في الظهيرية ، و في خزنة
الفتاوى : و الجلوس للصيبة ثلاثة أيام رخصة و تركه أحسن كذا في معراج الدراية ،
و أما التوج العالي فلا يجوز ، و الجاء مع رقة القلب لا بأس ، و يكره للرجال تسويد
الثياب و تمزيقها للتعزية ، و لا بأس بالتسويد للنساء ، و أما تسويد الحدود و الأيدي
و شق الجيوب و خدش الوجوه و نشر القصور و نثر التراب على الرؤوس و الضرب
على الفخذ و الصدر و إيفاد النار على القبور فن رسوم الجاهلية و الباطل و الغرور
كذا في المضمرات ، و لا بأس بأن يتخذ لأهل الميت طعام كذا في التبين ، و لا يباح
اتخاذ الضيافة ثلاثة أيام كذا في التواريخ الخفية - انتهى ما في الفتاوى الهندية ، و بانتهائه
تمام مسائل الدفن و ما بعده ، الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لولا أن
هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق .

(١) كذا في جامع المسانيد و كذا في نسخة الأستانة و الأصفية الأولى ، و في الأصل

« و عون » .

عبد الله^١ عن الشعبي أنها قالت: الزوج أحق بالصلاة على الميت من الأب^٢.

(١) هو عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي، أبو عبد الله الكوفي، الزاهد، روى عن أبيه وعائشة وابن عباس، وعنه قتادة وأبو الزبير والزهري، وثقه أحمد وابن معين، مات بعد العشرين ومائة، وقيل ما بين العشرين ومائة، روى له الستة إلا البخاري.

(٢) وفي آثار الامام أبي يوسف ص ٧٩ رقم ٣٩٢: حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أنه قال: يصلى على الجنازة إمام الحي، فإن لم يكن إماماً والجنازة امرأة ولها زوج صلى عليها زوجها - اه ص ٨٠. وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه في بحث (في الزوج والأخ أيهما أحق بالصلاة): عن إسماعيل بن علية عن يونس عن الحسن أنه كان يقول: الأب أحق بالصلاة على المرأة ثم الزوج ثم الأخ، وعن وكيع عن شعبة قال: سألت الحكم وحمادا: أيهما أحق بالصلاة على الميت؟ فقال الحكم: الأخ؛ وقال حماد: قال إبراهيم: الامام، فإن تداروا فالولي ثم الزوج، وعن حفص بن غياث عن أشعث عن الشعبي قال: إذا ماتت المرأة انقطعت العصمة ما بينها وبين زوجها، وعن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري قال: الأب والأخ أحق بالصلاة على المرأة من الزوج، وعن ابن علية عن ابن أبي عروبة عن قتادة أنه كان يقول: الأولياء أحق بالصلاة عليها من الزوج، وعن ابن عينة عن أبيه عن الحكم قال: إذا ماتت المرأة فقد انقطع ما بينها وبين زوجها وأولياؤها أحق بها - اه ما رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ص ٣٦٣ - ٣٦٤. وفي تلخيص الحبير ص ١٧١ طبع الهند حديث أن حسين بن علي رضي الله عنهما قدم سعيد بن العاص أمير المدينة فصلى على الحسن رضي الله عنه، البزار والطبراني والبيهقي من طريق ابن عينة عن سالم بن أبي حفصة قال سمعت أبا حازم يقول: إني لشاهد يوم مات الحسن بن علي فرأيت =

== الحسين بن علي يقول لسعيد بن العاص ويطلق في عنقه : تقدم فلولا أنها سنة ما قدمت ، وسالم ضعيف لكن رواه النسائي وابن ماجه بن وجه آخر عن أبي حازم بنحوه ، وقال ابن المنذر في الأوسط : ليس في الباب أعلى منه لأن جنازة الحسن حضرها جماعة كثيرة من الصحابة وغيرهم . ورواه البيهقي من طريق فيها مبهم - اهـ ما في التلخيص . وأخرج البيهقي في الجزء الرابع من سننه (باب قال الوالي أحق بالصلاة على الميت) من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى عن سفيان عن سالم بن أبي حفصة قال سمعت أبا حازم يقول : إني لشاهد يوم مات الحسن بن علي رضي الله عنهما فرأيت الحسين بن علي رضي الله عنهما يقول لسعيد بن العاص ويطلق في عنقه ويقول : تقدم فلولا أنها سنة ما قدمت ! وكان بينهما شيء ، فقال أبو هريرة : أتتفلسون على ابن نبيكم بترية تدفنون فيها وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني - اهـ ، ثم روى من طريق يعقوب بن سفيان عن قبيصة عن سفيان عن أبي الجحاف عن إسماعيل بن رجاء الزبيدي قال أخبرني من شهد الحسين بن علي حين مات الحسن وهو يقول لسعيد بن العاص : أقدم فلولا أنها سنة ما قدمت - اهـ ، وقال في أول الباب : روى هذا القول عن علقمة والأسود وسويد بن غفلة وعطاء وطاوس ومجاهد وسالم والقاسم والحسن البصري قالوا : الامام يتقدم ، و يروى عن علي وجريير بن عبد الله ولا يثبت عنهما لكن المشهور عن الحسين بن علي رضي الله عنهما ، قلت : وفي باب الصلاة على الجنازة من مجموع الزوائد ج ٣ ص ٣١ عن أبي حازم قال : شهدت حسننا حين مات الحسن وهو يدفع في قفا سعيد بن العاص وهو يقول : تقدم فلولا أنه السنة ما قدمت ! وسعيد أمير على المدينة يومئذ ، رواه الطبراني في الكبير و البزار ، (قال الهيثمي) و رجاله الموثقون - اهـ . وفي باب الصفوف على الجنازة من المطالب العالية ج ١ ص ٢١٧ : الحسن بن علي رفعه سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا حضرت الجنازة وحضر الأمير فلا يبرأ أنحق بالصلاة عليها » - اهـ . وفي سننه ==

٢٦١ - قال أبو حنيفة: أخبرني رجل عن الحسن بن علي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: الأب أحق بالصلاة على الميت من الزوج^١.
قال محمد: وبه نأخذ، وبه كان يأخذ أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه^٢.

= الحسن بن عماره وهو ضعيف، قلت: الحسن بن عماره من رجال التهذيب أخرج له البخاري تعليقا والترمذي وابن ماجه، يختلف فيه، وثقه إمامنا الاعظم وغيره، ولا بأس بتأييد القوى بالضعيف.

(١) أخرج ابن أبي شيبة عن حفص عن ليث عن يزيد بن أبي سليمان عن مسروق قال: سألت امرأة لعمر فقال: أنا كنت أولى بها إذا كانت حية فأما الآن فأنتم أولى بها، وأخرجه عبد الرزاق أيضا في مصنفه المطبوع ببيروت ٢٣/٣ عن سفيان عن ليث عن يزيد بن أبي سليمان عن، وسقط عن مسروق من نسخته.

(٢) وفي باب غسل الميت من كتاب الأصل للإمام محمد ٢٣/١: قلت: أ رأيت الصلاة على الميت من أحق بها؟ قال: إمام الحنابلة أحق بالصلاة عليه، قلت: فإن لم يكن إمام؟ قال: الأب أحق من غيره، قلت: فالابن والأخ والأب؟ قال: الأب أحق من هؤلاء. قلت: فإن العم أحق بالصلاة من زوجها؟ قال: بل ابن العم أحق من الزوج إذا لم يكن لها منه ابن. اهـ. وفي ج ٢ ص ٦٢ من المختصر الكافي وشرحه للرخسي: (وإمام الحنابلة أحق بالصلاة على الميت) وحاصل المذهب عندنا أن السلطان إذا حضر فهو أحق بالصلاة عليه لأن إقامة الجمعة والعيد إليه فكذلك الصلاة على من كان يحضر الجمعة والعيد، ولأن التقدم على السلطان ازدراء به والمأمور في حقه التوقير، ولما مات الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما حضر جنازته سعيد بن العاص فقدمه الحسين رضي الله عنه وقال: لولا أنها مئة ما قدمتك؛ وكذلك إن حضر القاضي فهو أحق بالصلاة عليه، فإن لم يحضر واحد منهما فأمام الحنابلة لأن الميت كان راضيا بامامته في حياته فهو أحق بالصلاة عليه بعد موته، وعند الشافعي رضي الله عنه =

= الولي أحق من إمام الحى لظاهر قوله تعالى ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾
فان لم يحضر إمام الحى فالأولياء . و فى الكتاب - أى الأصل - قال : (الأب أحق
من غيره) و هو قول محمد ، فأما عند أبى يوسف فالابن أحق من الأب ولكن الأولى
له أن يقدم الأب لأنه جده و فى التقدم عليه ازدراء به فالأولى أن يقدمه ، وعند محمد
الأب أعم ولاية حتى يعم ولاية النفس و المال وهذا نظير اختلافهم فى ولاية
التزويج كما بينته فى النكاح ، والحاصل أنه يترتب هذا الحق على ترتيب العصوبة كولاية
التزويج ، (و ابن العم أحق بالصلاة على المرأة من زوجها إن لم يكن لها منه ابن)
لما روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ماتت امرأة له فقال لأوليائها : كنا أحق
بها حين كانت حية فأما إذا ماتت فأنتم أحق بها ، ولأن الزوجية تنقطع بالموت
و القرابة لا تنقطع به - اه ص ٦٣ . و فى باب من أولى بالصلاة على الميت ج ١
ق ٢/١٣ من شرح مختصر الكرخى لأبى الحسين القدورى : قال أبو حنيفة : يصلى
على الجنازة أئمة الحى ، قال : والذى يصلى بالأحياء هو الذى يصلى على الموتى ، و هو
قول إبراهيم ، وقال الحسن عن أبى حنيفة : يصلى الامام إن حضر أو القاضى أو الوالى ،
فان لم يحضر أحد منهم فينبغى أن يقدموا إمام الحى ، فان لم يكن إمام الحى فأقرب
الناس إليه ، و قال محمد : ينبغى للوالى أن يقدم إمام المسجد ولا يجبر الوالى على ذلك
و هو قول أبى حنيفة ، و قال ابن سماعة عن أبى يوسف : الصلاة على الميت إلى الأولياء
دون إمام الحى ، و حاصل ذلك أن السلطان أولى بالصلاة إذا حضر لما روى أن النبى
عليه الصلاة و السلام قال : « لا يؤم الرجل الرجل فى سلطانه و لا يجلس على تكريمته
إلا بأذنه » ، و روى أن الحسن رضى الله عنه لما مات دفع الحسين رضى الله عنه فى ظهر
سعيد بن العاص و قال : لولا أنها السنة لما قدمتك ! (و بعد ذلك فى الأصل « و ذكر
أبو يوسف فى الاملاء أنه قدم مروان و قال لولا السنة لما قدمتك » و أظن أن العبارة
هذه كانت بهامش الأصل فأدخلها فى الأصل بظن أنها من الأصل) و أما إمام الحى =

== فتقدمه على طريق الإفضال وليس بواجب كتقديم السلطان هكذا فسر ابن شجاع لأنهم رضى بتقدمه عليهم في حياتهم فكذلك بعد موتهم ، ولا يجب ذلك لأن السلطان إنما قدم لأن التقدم عليه فيه إفساد أمر العامة والمسلمين وهذا المخي لا يوجد في إمام الحى ، قال (و أجمع أصحابنا بعد إمام الحى أن الأقرب فالأقرب من ذى الأنساب أحق) وذلك لأن الأقرب أولى به في حال الحياة فكذلك بعد الموت (فإن تساويا في القرابة فأسنهما) لأن النى عليه الصلاة والسلام أمر بتقديم الأسن في الصلاة ، قال (وليس لأحدهما أن يقدم غير شريكه إلا بأذنه) لأن الولاية ثبتت لها وإنما قدم الأسن للسنة فإذا أؤاد أن يستخلف فقد رضى باسقاط حقه فلم يحز إسقاط حق شريكه ، قال (فإن كان أحدهما أقرب من الآخر فلا أقرب أن يقدم من شاء) وذلك لأنه لا ولاية للبعيد مستع القريب فصار كالأجنبي ، (وقال في امرأة ماتت وترك زوجها وابنها منه أنه يكره للابن أن يتقدم على أبيه وبنبغى أن يقدم أباه) أما الزوج فلا ولاية له عليها لأن التسبب الذى كان بينهما انقطع بالموت فصار بعد الموت كالأجنبي فبقيت ولاية الابن وهو ممنوع من التقدم على أبيه فلذلك أمرناه بتقدمه ، (وقال أبو يوسف: وللابن فى حكم الولاية أن يقدم غير أبيه) لأنه هو الولي وإنما منع من التقدم على أبيه حتى لا يستخف بأبيه وذلك لا يسقط ولايته فى التقديم غيره فجاز ، قاله (فإن كان لها ابن من غير الزوج فلا حق للزوج ولا بأس بأن يتقدم ابنها من غيره عليه) لأنه ليس فى تقدم ابنها من غيره تقدما على الأب وهو الولي فجاز له التقدم على أبيه وهو الولي ، قال (و سائر القرابات أولى بالصلاة من الزوج وكذلك مولى العاتقة وابن المولى) لأن الزوج منقطع نسبه بالموت وسبب من سواه يبقى وهى القرابة أو غير ذلك فكان أولى (فإن تركت أبا وزوجا وابنها والزوج أبو الابن فليس للابن أن يقدم أباه إلا برضى الجد ، وكذلك يستحب لابن البنت أن يقدم جده) لأنه بمنزلة الوالد وذلك لأن ابن البنت إذا منع من التقدم ==

== على جده فلان يمنع من أن يقدم غيره عليه أولى ، قال (ومولى العتاقة ومولى المولات إذا لم يكن له قرابة أحق من الأجني) لأنه أولى بميراثه فصار كالنفس ، (قال أبو يوسف : إذا كان له وليان أحدهما أقرب إلى الميت كابن وأخ لأب وأم والأقرب غائب فكانت يفوت الصلاة على الجنازة - وفي نسخة « الميت » مكان « الجنازة » - بحضوره فالآخر أولى ، وإن كتب الغائب أن يصلي عليه غيره كان للآخر من الأب والأم أن يمنع ، قال أبو يوسف : وليس له مع الغيبة التي وصفناها حق) وذلك لأن في انتظاره إلحاق ضرر بالميت لما في ذلك من تقويت الصلاة على الميت والولاية تسقط مع ضرر المولى عليه فإذا سقطت ولايته انتقلت إلى من هو دونه ، قال (وإن كان مريضاً في المصر فهو بمنزلة الصحيح يقدم من شاء) لأن ولايته لم تسقط ، ألا ترى أنه يقدر أن يصلي مع المريض فصار كالصحيح فإذا قدم غيره لم يكن للمولى إلا بعد الاعتراض عليه ، قال (وإن قدم الأخوان من الأب والأم كل واحد منهما رجلاً فالذي قدمه الأكبر أولى) لأنهما رضا باسقاط حقهما وتساويا فالأكبر أولى بالقديم كما هو أولى بالصلاة ، قال (ولا حق للنساء في ذلك ولا للصغار من الذكور) أما الصغار فلا فرض عليهم ولا معنى لتعلق الولاية لهم ، وأما النساء فليس من أهل هذه الصلاة فلا يعتد بهن فيها ، والله أعلم - له ق ٢١٥ . وفي جنائز البدائع ج ١ ص ٣١٧ وأما بيان من له ولاية الصلاة على الميت فذكر في الأصل أن إمام الحلي أحق بالصلاة على الميت ، وروى الحسن عن أبي حنيفة أن الإمام الأعظم أحق بالصلاة إن حضر فإن لم يحضر فأمر المصر وإن لم يحضر فإمام الحلي فإن لم يحضر فالأقرب من ذي قرابته ، وهذا هو حاصل المذهب عندنا ، والتوفيق بين الروايتين ممكن لأن السلطان إذا حضر فهو أولى لأنه إمام الأئمة فإن لم يحضر فالقاضي لأنه نائبه فإن لم يحضر فإمام الحلي لأنه رضى بإمامته في حال حياته فيدل على الرضى به بعد مماته ، ولهذا لو عين الميت أحداً في حال حياته فهو أولى من القريب لرضاه به إلا أنه بدأ في كتاب الصلاة ==

= بامام الحى لأن السلطان قلما يحضر الجنازة ثم الأقرب فالأقرب من عصبته و ذى قراباته لأن ولاية القيام بمصالح الميت له، وهذا كله قول أبى حنيفة و محمد ، فأما قول أبى يوسف و هو قول الشافعى: القريب أولى من السلطان ، لأبى يوسف و الشافعى أن هذا أمر مبنى على الولاية و القريب فى مثل هذا مقدم على السلطان كما فى النكاح وغيره من التصرفات ، ولأن هذه الصلاة شرعت للدعاء و الشفاعة و دعاء القريب أرجى لأنه يبالغ فى إخلاص الدعاء و إحضار القلب بسبب زيادة شفافته و توجد منه زيادة رقة و تضرع فكان أقرب إلى الاجابة ، و لأبى حنيفة و محمد مـدروى أن الحسن بن على رضى الله عنهما لما مات قدم الحسين بن على رضى الله عنهما سعيد بن العاص لىصلى عليه و كان واليا بالمدينة و قال : لولا السنة ما قدمتك ا و فى رواية قال : لولا أن النبى ﷺ نهى عن التقدم لما قدمتك ؛ و لأن هذا من الأمور العامة فيكون متعلقا بالسلطان كاقامة الجمعة و العيدين بخلاف النكاح فانه من الأمور الخاصة و ضرره و نفعه يتصل بالولى لا بالسلطان فكان إثبات الولاية للقريب أنفع للولى عليه و تلك ولاية نظر ثبتت حقا للولى عليه قبل ائولى بخلاف ما نحن فيه ، أما قوله إن دعاء القريب و شفافته أرجى ؛ فنقول : يتقدم الغير لا يفوت دعاء القريب و شفافته مع أن دعاء الامام أقرب إلى الاجابة على ما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « ثلاث لا يحجب دعاؤهم ، و ذكر فيهم الامام ، ثم تقدم إمام الحى ليس بواجب و لكنه أفضل لما ذكرنا أنه رضى به فى حال حياته و أما تقديم السلطان فواجب لأن تعظيمه مأمور به و لأن ترك تقديمه لا يخلو عن فساد التجاذب و التنازع على ما ذكرنا فى صلاة الجمعة و العيدين ، و لو كان لميت وليان فى درجة واحدة فأكبرهما سنا أولى لأن النبى ﷺ أمر بتقديم الأسن ، الصلاة ، و لها أن يقدمها غيرهما ، و لو قدم كل واحد منهما رجلا علاحدة فالذى قدمه الأكبر أولى ، و ليس لأحدهما أن يقدم إنسانا إلا باذن الآخر لأن الولاية ثابتة لها إلا أنا قدمنا الأسن لسنه فاذا أراد أن يستخلف غيره كان الآخر أولى ، فان =

= تشاجر الوليان فتقدم الأجنبي بغير إذنها ففصل ينظر إن صلى الأولياء معه جازت الصلاة ولا تعاد، وإن لم يصلوا معه فلهم إعادة الصلاة، وإن كان أحدهما أقرب من الآخر فالولاية إليه وله أن يقدم من شاء لأن الأقرب محجوب به فصار بمنزلة الأجنبي، ولو كان الأقرب غائبا بمكان تفوت الصلاة بحضوره بطلت ولايته وتحولت الولاية إلى الأبعد، ولو قدم الغائب غيره بكتاب كان الأبعد أن يمنعه وله أن يتقدم بنفسه أو يقدم من شاء لأن ولاية الأقرب قد سقطت لما أن في التوقيف على حضوره ضررا بالميت، والولاية تسقط مع ضرر المولى عليه فتنقل إلى الأبعد، والمرض في المصر بمنزلة الصحيح يقدم من شاء وليس للأبعد منعه ولأن ولايته قائمة؛ ألا ترى أن له أن يتقدم مع مرضه فكان له حق التقديم، (ولاحق للنساء في التقديم) لانعدام ولاية التقديم، (ولو ماتت امرأة ولها زوج وابن بالغ عاقل فالولاية لابن دون الزوج) لما روى عن عمر رضي الله عنه أنه ماتت له امرأة فقال لأوليائها: كنا أحق بها حين كانت حية فأما إذا ماتت فأنتم أحق بها؛ ولأن الزوجية تنقطع بالموت والقرابة لا تنقطع، (لكن يكره لابن أن يتقدم أباه وينبغي أن يقدمه) مراعاة لحرمة الأبوة، (قال أبو يوسف: وله في حكم الولاية أن يقدم غيره) لأن الولاية إنما منع من التقديم حتى لا يستخف بأبيه فلم تسقط ولايته في التقديم، (وإن كان لها ابن من زوج آخر فلا بأس بأن يتقدم على هذا الزوج لأنه هو الولي وتعظيم زوج أمه غير واجب عليه) (وسائر القرابات أولى من الزوج وكذا مولى العتاقة وابن المولى ومولى الموالات) لما ذكرنا أن السبب قد انقطع فيما بينهما، (فإن تركت أبا وزوجا وابنا عن هذا الزوج فلا ولاية للزوج) لما بينا، أما الأب وابن فقد ذكر في كتاب الصلاة أن الأب أحق من غيره وقيل هو قول محمد وأما عند أبي يوسف فالابن أحق إلا أنه يقدم الأب تعظيما له وعند محمد الولاية للأب وقيل هو قولهم جميعا في صلاة الجنازة لأن للأب، فضيلة على الابن وزيادة سن والفضيلة تعتبر ترجيحاً في استحقاق الإمامة =

= كما في سائر الصلوات بخلاف سائر الولايات ، و مولى الموالاته أحق من الأجنبي لأنه التحق بالقرب بعقد الموالاته ، (ولومات الابن وله أب وأب الأب فالولاية لأبيه ولكنه يقدم أباه الذي هو عهد الميت) تعظيما له (وكذلك المكاتب إذا مات ابنه أو عبده و مولاه محضر فالولاية للمكاتب لكنه يقدم مولاه) إذا صلى على الميت - اه ص ٣١٨ .

و في فصل الصلاة على الميت من الهداية : (و أولى الناس بالصلاة على الميت السلطان إن حضر) لأن في التقدم عليه ازدراء به (فان لم يحضر فالقاضي) لأنه صاحب ولاية (فان لم يحضر فيستحب تقديم إمام الحى) لأنه رضى في حال حياته . قال (ثم الولي و الأولياء على الترتيب المذكور في النكاح ، فان صلى غير أولى أو السلطان أعاد الولي) يعنى إن شاء لما ذكر أن الحق للأولياء (و إن صلى الولي لم يحز لأحد أن يصلى بعده) لأن المفروض يتأدى بالأولى و التثفل بها غير مشروع ولهذا رأينا الناس تركوا عن آخرهم الصلاة على قبر النبي عليه السلام و هو اليوم كما وضع - الخ - و في فتح القدير ج ١ ص ٤٥٧ : (قوله : و أولى الناس بالصلاة عليه - الخ) الخليفة أولى إن حضر ثم إمام المصر و هو سلطانه ثم القاضي ثم صاحب الشرط ثم خليفة الوالى ثم خليفة القاضي ثم إمام الحى ثم ولي الميت و هو من سنذكره ، و قال أبو يوسف : الولي أولى مطلقا و هو رواية عن أبي حنيفة و به قال الشافعى لأن هذا حكم يتعلق بالولاية كالانكاح فيكون الولي مقدما على غيره فيه ، وجه الأول ما روى أن الحسين بن على قدم سعيد بن العاص لما مات الحسن و قال : لولا النسبة لما قدمتك ! و كان سعيد واليا بالمدينة يعنى متوليها و هو الذى يسمى في هذا الزمان النائب ، و لأن في التقدم ازدراء بهم و تعظيم أولى الأمر واجب ، و أما إمام الحى فلما ذكر و ليس تقديمه بواجب بل هو استحباب و تحليل الكتاب يرشد إليه ، و في جوامع الفقه : إمام المسجد الجامع أولى من إمام الحى ، (قوله : و الأولياء على الترتيب - الخ) يستثنى منه الأب مع الابن =

= فانه لو اجتمع لليت أبوه و ابنه فالأب أولى بالاتفاق على الأصح ، وقيل تقديم الأب قول محمد وعندهما الابن أولى على حسب اختلافهم في الكاح فعند محمد أب المتوثة أولى بالكاحها من ابنتها وعندهما ابنتها أولى ، وجه الفرق أن الصلاة تعتبر فيها الفضيلة و الأب أفضل ولذا يقدم الأسن عند الاستواء ، كما في آخرين شقيقين أو لأب أسنهم أولى . ولو قدم الأسن أجنبيا ليس له ذلك و للصغير منعه لأن الحق لهما لاستوائهما في الرتبة وإنما قدمنا الأسن بالسنة قال عليه السلام في حديث القسامة « ليتكلم أكبركما ، وهذا ينفيد أن الحق للابن عندهما إلا أن السنة أن يقدم هو أباه و يدل عليه قولهم : سائر القرابات أولى من الزوج إن لم يكن له منها ابن فان كان فالزوج أولى منهم لأن الحق للابن و هو يقدم أباه ، و لا يبعد أن يقال إن تقديمه على نفسه واجب بالسنة ، و لرب كان أحدهما شقيقا و الآخر لأب جاز تقديم الشقيق الأجنبي ، ومولى العتاقة أولى من الزوج ، و المكاتب أولى بالصلاة على عبده و أولاده ، ولو مات العبد و له ولى حر فالولى أولى على الأصح ، وكذا المكاتب إذا مات و لم يترك وفاء فان أدت الكتابة كان الولي أولى ، وكذا إن كان المال حاضرا يؤمن عليه التوى ، و إن لم يكن لليت ولى فالزوج ثم الجيران من الأجنبي أولى ، و لو أوصى أن يصلى عليه فلان ففي العيون أن الوصية باطلة و فى نوادر ابن رستم جائزة و يؤمر فلان بالصلاة عليه ، قال الصدر الشهيد : الفتوى على الأول ، (قوله فان صلى غير الولي و السلطان أعاد الولي) هذا إذا كان هذا الغير غير مقدم على الولي فان كان من له التقدم عليه كالقاضى و نائبه لم يعد ، (قوله و إن صلى الولي) و إن كان وحده لم يجز لأحد أن يصلى بعده ، و استفيد عدم إعادة من بعد الولي إذا صلى من هو مقدم على الولي بطريق الدلالة لأنها إذا منعت الاعادة بصلاة الولي فصلا من هو مقدم على الولي أولى ، و التعليل المذكور و هو أن الفرض تأدى و التنفل بها غير مشروع يستلزم منع الولي أيضا من الاعادة إذا صلى من الولي أولى منه إذ الفرض =

= وهو قضاء حق الميت تأدى به فلا بد من استثناء من له الحق من منع التنفل ، و ادعاء أن عدم المشروعية في حق من لاحق له أما من له الحق فتبقى الشرعية ليستوفى حقه ، ثم استدل على عدم شرعية التنفل بترك الناس عن آخرهم الصلاة على قبر النبي ﷺ ولو كان مشروعاً لما أعرض الخلق كلهم من العلماء و الصالحين و الراغبين في التقرب إليه عليه الصلاة و السلام بأنواع الطرق عنه فهذا دليل ظاهر عليه فوجب اعتباره ولذا قلنا لم يشرع لمن صلى مرة التكرير ، أما ما روى أنه عليه الصلاة و السلام صلى على قبر بعد ما صلى عليه أهله فلا نه عليه الصلاة و السلام كان له حق التقديم في الصلاة ، (قوله لأنه عليه السلام صلى على قبر امرأة) روى ابن حسان و صححه و الحاكم و سكت عنه عن خارجة بن زيد بن ثابت قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فلما وردنا البقيع إذا هو بقبر فسأل عنه فقالوا : فلانة ا فعرها فقال : ألا آذنتموني ؟ قالوا : كنت قائلاً صائماً قال : فلا تفعلوا لا أعرف ما مات منكم ميت ما كنت بين أظهركم إلا آذنتموني به فان صلاتي عليه رحمة ؛ ثم أتى القبر فصغفنا خلفه و كبر عليه أربعاً ، و روى مالك عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره أن مسكينة مرضت فأخبر رسول الله ﷺ بمرضها فقال عليه السلام : إذا ماتت فأذنوني بها ! فخرجوا بجنازتها ليلا فكروها أن يوقظوه فلما أصبح أخبر بشأنها فقال : ألم آمرهم أن تؤذنوني بها ! فقالوا : يا رسول الله كرهنا أن نخرجك ليلا أو نوقظك ، فخرج رسول الله ﷺ حتى صف بالناس على قبرها و كبر أربع تكبيرات . قلت : قال محمد بعد إخراج هذا الحديث في موطئه ص ١٦٧ : و بهذا نأخذ التكبير على الجنازة أربع تكبيرات ، و لا ينبغي أن يصلى على جنازة قد صلى عليها و ليس النبي ﷺ في هذا كغيره . ألا يرى أنه صلى على النجاشي بالمدينة و قد مات بالحبشة فصلاة رسول الله ﷺ بركة و ظهور فليست كغيرها من الصلوات ، و هو قول أبي حنيفة . و ما في الحديث أنه صفهم خلفه و في الصحيحين عن الشعبي قال أخبرني من شهد النبي ﷺ =

= أتى على قبر منبوذ فصفهم فكبر أربعاً قال الشيباني من حدثك بهذا؟ قال: ابن عباس؛ دليل أن من لم يصل أن يصلى على القبر وإن لم يكن الولي وهو خلاف مذهبنا فلا مخلص إلا بادعاء أنه لم يكن صلى عليه أصلاً وهو في غاية البعد من الصحابة، ومن فروع عدم تكرارها عدم الصلاة على عضو وقد قدمناه في فصل النسل وذلك لأنه إذا وجد الباقي صلى عليه فيتكرر ولأن الصلاة لم تعرف شرعاً إلا على تمام الجثة إلا أنه ألحق الأكثر بالكل فيبقى في غيره على الأصل - اه ص ٤٥٩ . هذا الباب أحسن ما ذكر وأوفى في الدر المختار وحاشية العلامة الامام السيد زين العابدين الشامي الدمشقي رحمه الله .

قلت: وأما صفة صلاة الجنازة فذكر الامام محمد في باب الصلاة على الميت والدعاء ص ١٩٤ من موطئه: أخبرنا مالك حدثنا سعيد المقبري عن أبيه أنه سأل أبا هريرة: كيف يصلى على الجنازة؟ فقال: أنا لعمر الله أخبرك اتباعها من أهلها فإذا وضعت كبرت فحمدت الله وصليت على نبيه ثم قلت: اللهم عبدك وابن عبدك وابن أمتك كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمداً رسول الله وأنت أعلم إن كان محسناً فزد في إحسانه وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده؛ قال محمد: وبهذا نأخذ لا قراءة على الجنازة، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله . أخبرنا مالك حدثنا نافع أن ابن عمر كان إذا صلى على جنازة سلم حتى يسمع من يليه، قال محمد: وبهذا نأخذ، يسلم عن يمينه ويساره و يسمع من يليه، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله . أخبرنا مالك حدثنا نافع أن ابن عمر كان يصلى على الجنازة بعد العصر وبعد الصبح إذا صليت لوقتها، قال محمد: وبهذا نأخذ، لا بأس بالصلاة على الجنازة في تين الساعتين ما لم تطلع الشمس أو تتغير الشمس بصفرة للغيب، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله - اه . وقال في جنائز الأصل ج ١ ص ٤٢٣: قلت: فكيف =

= الصلاة على الميت ؟ قال : إذا وضع على الجنابة تقدم الامام واصطف القوم خلفه فكبر الامام تكبيرة ويرفع يديه ويكبر القوم معه ويرفعون أيديهم ثم يحمدون الله تعالى وثنون عليه ، ثم يكبر الامام التكبيرة الثانية ويكبر القوم ولا يرفعون أيديهم ويصلون على النبي ﷺ ، ثم يكبر الامام التكبيرة الثالثة ويكبر القوم معه ولا يرفعون أيديهم ثم يستغفرون للميت ويشفعون له ، ثم يكبر الامام التكبيرة الرابعة ويكبر القوم معه ولا يرفعون أيديهم ثم يسلم الامام عن يمينه وشماله ويسلم القوم كذلك ، وكان ابن أبي ليلى يكبر على الجنائز خمساً ، قالت : فهل يجهرون بشيء من التحميد والثناء والصلاة على النبي ﷺ والدعاء للميت ؟ قال : لا يجهرون بشيء من ذلك ولكنهم يخفونه في أنفسهم ، قلت : فهل يقرأ الامام ومن خلفه شيء من القرآن ؟ قال : لا يقرأ الامام ومن خلفه شيء من القرآن - اهـ . وفي المختصر الكافي وشرحه للرخسى : (والصلاة على الجنابة أربع تكبيرات ، وكان ابن أبي ليلى يقول خمس تكبيرات) وهو رواية عن أبي يوسف - ثم بين الرخسى مسألة التكبيرات وقد مرت قبل ذلك بالتفصيل فلا نكررها - (ثم يثنى على الله تعالى بعد التكبيرة الأولى) كما في سائر الصلوات يثنى عقيب الافتتاح (ويصلي على النبي ﷺ في الثانية) لأن الثناء على الله تعالى يعقبه الصلاة على النبي ﷺ على هذا وضعت الخطب واعتبر هذا بالتشهد في الصلاة لأن الثناء على الله يعقبه الصلاة على النبي ﷺ (ويستغفر للميت ويشفع له في الثالثة) لأن الثناء على الله تعالى والصلاة على النبي ﷺ يعقبه الدعاء والاستغفار والمقصود بالصلاة على الجنابة الاستغفار للميت والشفاعة له فلهذا يأتي به ويذكر الدعاء المعروف اللهم اغفر لحينا وميتنا - الخ ، إن كان يحسنه وإلا يذكر ما يدعو به في التشهد اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات - الخ ، (ويسلم تسليمين بعد الرابعة) لأنه أوان التحلل وذلك بالسلام ، وفي ظاهر المذهب ليس بعد التكبيرة =

== الرابعة دعاء سوى السلام وقد اختار بعض مشايخنا ما يهتم به سائر الصلوات اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب القبر وعذاب النار (فان كبر الامام خمسا لم يتابعه المقتدى في الخامسة) إلا على قول زفر فانه يقول هذا مجتهد فيه فيتابعه المقتدى كما في تكبيرات العيد ، ولنا أن ما زاد على أربع تكبيرات ثبت اتساخه بما روينا ولا متابعة في المنسوخ لانه خطأ ، ثم في إحدى الروايتين عن أبي حنيفة يسلم حين رأى إمامه يشتغل بملء هو خطأ ، وفي الرواية الأخرى ينتظر سلام الامام حتى يسلم معه ، قال (ولا يقرأ في الصلاة على الجنابة بشيء من القرآن) وقال الشافعي : يفترض قراءة الفاتحة فيها وموضعها عقيب تكبيرة الافتتاح لقوله عليه الصلاة والسلام « لا صلاة إلا بقراءة » وهذه صلاة بدليل اشتراط الطهارة واستقبال القبلة فيها ، وفي حديث جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقرأ في الصلاة على الجنابة بأم القرآن وقرأ ابن عباس فيها بالفاتحة وجهر ثم قال : عمدا فعلت ليعلم أنها سنة ، ولنا حديث ابن مسعود رضي الله عنه : لم يوقت لنا في الصلاة على الجنابة دعاء ولا قراءة كبر ما كبر الامام واختار من الدعاء أطيبه وهكذا روى عن عبد الرحمن بن عوف و ابن عمر رضي الله عنهما أنهما قالا : ليس فيها قراءة شيء من القرآن ، وتأويل حديث جابر رضي الله عنه أنه كان قرأ على سبيل الثناء لا على وجه قراءة القرآن ، ولأن هذه ليست بصلاة على الحقيقة إنما هي دعاء واستغفار للبت ، ألا ترى أنه ليس فيها أركان الصلاة من الركوع والسجود والتسمية بالصلاة لما بينا فيما سبق أن الصلاة في اللغة الدعاء ، واشتراط الطهارة واستقبال القبلة فيها لا يدل على أنها صلاة حقيقة وأن فيها قراءة كسجدة التلاوة (ولا ترفع الأيدي إلا في التكبيرة الأولى) الامام والقوم فيها سواء ، وكثير من أئمة بلخ اختاروا رفع اليد عند كل تكبيرة فيها وكان نصير بن يحيى يرفع تارة ولا يرفع تارة فن اختار الرفع قال : ==

= هذه تكبيرات يؤتى بها في قيام مسنون فترفع الأيدي عندها كتكبيرات التأييد وتكبير القنوت، والنقطة فيما بيننا من الحاجة إلى إعلام من خلفه من أصم أو أعمى، وجه ظاهر الرواية قوله عليه الصلاة والسلام «لا ترفع الأيدي إلا في سبع» تراطنه وليس فيها صلاة الجنازة، وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لا ترفع اليد فيها إلا عند تكبيرة الافتتاح، والمعنى أن كل تكبيرة قائمة مقام ركعة فكذا لا ترفع الأيدي في سائر الصلوات عند كل ركعة فكذلك هاهنا - اهـ ج ٢ ص ٦٥ -

وفي باب الصلاة على الجنازة من شرح مختصر الكرخي لأبي الحسين القدوري ق ٢٠٧: الصلاة على الميت واجبة في الجملة لا يسع الاجتهاد على تركها ومتى فعلها قوم من الناس سقطت عن الباقيين، والأصل في وجوب الصلاة على الميت أن الملائكة صلت على آدم وقالت لولده: هذه سنة موتاكم؛ وقال عليه الصلاة والسلام «صلوا على كل بر وفاجر» وإنما كانت فرضا على الكفاية لأنها من أحكام الموت فإذا قام بها طائفة سقطت عن الباقيين كالتكفين، قال (و يصلى على كل مسلم مات بعد ولادته صغيرا كان أو كبيرا ذكرا كان أو أنثى حرا كان أو عبدا إلا البغاة وقطاع الطريق) وذلك لأن النبي ﷺ صلى على الموتى على اختلاف أحوالهم وقال «صلوا على كل بر وفاجر» ولأن الصلاة من أحكام الموت فكل ميت يصلى عليه خصه دليل، فأما البغاة فلا يصلى عليهم، والدليل على قولنا ما روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه لم يصل على قتلى النهروان وغيرهم ممن خالفه ولم ينكر ذلك عليه أحد من الصحابة ولأنهم باينوا الجماعة بالحرب والدار فصاروا كالكفار، وأما قطاع الطريق فقد باينوا جماعة المسلمين وخرجوا عن طاعة إمامهم وقطعوا سبيلهم فصاروا في المبالغة في العصبية كالبغاة، قال (وكذلك كل من يقتل غيلة بالجنق، رواه أبو يوسف عن أبي حنيفة، قال أبو يوسف: وكذلك كل قاتل غيلة يقتل على متاع يأخذه) =

باب استهلال الصبي و الصلاة عليه

٢٦٢ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أنه قال في السقط :
إذا استهل^١ صلى عليه و ورث ، وإذا لم يستهل لم يصل عليه و لم يورث^٢ .

== و ذلك لأن هؤلاء يسعون في الأرض بالفساد لحكمهم حكم قطاع الطريق في أن
قتلهم على وجه الحد فيجرون بجرى قطاع الطريق في منع الصلاة عليهم ، (قال
أبو يوسف : وكذا المكابرون في المصر بالسلاح) لأن حكم قطاع الطريق يجرى على
من كابر في المصر - إلى أن قال : قال (من تبع جنازة حتى صلى عليها فله قيراط ،
و من مكث حتى يقضى قضاؤها فله قيراطان مثل أحد ، قال : و يصل على بر و فاجر
من أهل القبلة إلا من بينت لك من القطاع و البغاة و من في معانهم) و ذلك لقوله
عليه الصلاة و السلام « صلوا على كل بر و فاجر ، و لأنه لم يبلغ بمصيته إلى مبينة
جميع المسلمين فصار كالزاني و الشارب و قد أمر رسول الله ﷺ بالصلاة على ما عر
رضي الله عنه ، و قال على رضي الله عنه لأهل شراحة الهمدانية حين رجعا : اصنعوا
ما تصنعون بموتاكم - اهـ قلت : وقد مر صفة صلاة الجنازة بما لا مزيد عليه و قد كررت
بعضه لعرض فان شئت التفصل فراجع باب صلاة الجنازة تجده مفصلا .

(١) سقط الشيء سقوطا : وقع على الأرض و سقط النجم غاب . مجاز ، و منه قوله :
حين سقط القمر ، و أسقطت الحامل : من غير ذكر المفعول إذا ألقت سقطا و هو
بالحركات الثلاث الولد يسقط من بطن أمه ميتا و هو مستين الخلق و إلا فليس بسقط ،
و قول الفقهاء : أسقطت سقطا ؛ ليس بعربي ، و كذا فان أسقط الولد سقطا - راجع ج ١
ص ٢٥٦ من المغرب .

(٢) و في المغرب ج ٢ ص ٢٧٤ : و استهلال الصبي أن يرفع صوته بالبكاء عند
ولادته ، و منه الحديث : إذا استهل الصبي ورث - اهـ .

(٣) أخرج الامام أبو يوسف في آثاره ص ٨٠ رقم ٣٩٣ . ثنا يوسف عن أبيه =

== عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم أنه قال في السقط إذا استهل صلى عليه و ورث ، وإن لم يستهل لم يصل عليه و لم يورث ، و أخرج عبد الرزاق في مصنفه باب الصلاة على الصغير و السقط و ميراثه ج ٣ ص ٥٢٩ طبع بيروت عن الثوري عن مغيرة عن إبراهيم قال : إذا استهل الصبي صلى عليه وعقل وورث . و أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن إسماعيل بن علية عن سعيد عن أبي معشر عن إبراهيم قال : لا يصلي عليه حتى يستهل ، و أخرج عن محمد بن أيوب عن أبي هاشم عن إبراهيم قال : لا يصلي عليه حتى يستهل ، و أخرج عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن رجل عن الحسن قال : إذا استهل المولود صلى عليه ، قال الزهري : و ورث إذا استهل ، و روى عن معمر عن الزهري قال : لا يورث حتى يستهل و إن تحرك ، قال : و لو عطس كان عندي بمنزلة الاستهلال ، قال عبد الرزاق : و به نأخذ ، و أخرج عن الثوري عن الحسن قال : إذا استهل صلى عليه ، و عن ابن جريج قال قلت لعطاء : أتصلي على الذي قد استهل فصاعدا ؟ قال : نعم ، قلت : فولد خرج ميتا ثلاثا ؟ قال : لم أسمع أن ذلك يصلي عليه ، و عن إسرائيل عن أبي إسحاق قال : سئل ابن عمر عن السقط يقع ميتا أيصلي عليه ؟ قال : لا حتى يصبح فإذا صاح صلى عليه و ورث ، و أخرج عن معمر عن قتادة عن ابن المسيب و عن أيوب عن ابن سيرين قال : إذا تم خلقه و نفخ فيه الروح صلى عليه و إن لم يستهل ، قال قتادة : و يسمى فانه يبعث يوم القيامة باسمه . أو قال : يدعى باسمه ، و عن الثوري عن عبد الله ابن شريك عن بشير بن غالب الأسدي قال قال ابن الزبير لحسين بن علي : علي من فكاك الأسير ؟ قال : على الأرض التي تقاتل عنهما ، قال : و سأله عن المولود حتى يجب سهمه ؟ قال : إذا استهل وجب سهمه ، و عن ابن عيينة عن يحيى بن سعيد عن معبد بن المسيب قال : كان عمر يفرض للصبي إذا استهل ، و عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول في المنفوس يرث إذا سمع صوته . و أخرج ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري في المولود لا يصلي عليه ==

و لا يورث حتى يستهل ، وعن أسباط بن محمد عن أشعث عن أبي الزبير عن جابر قال : إذا استهل صلى عليه و ورث فاذا لم يستهل لم يصل عليه و لم يورث ، وعن أسباط بن محمد عن مطرف عن الشعبي قال : إذا استهل الصبي صلى عليه و ورث و إذا لم يستهل لم يصل عليه و لم يورث ، وعن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب في المولود قال : لا يورث حتى يستهل . قلت : وفي الأصل المطبوع « خالد الى مخلد ، خطأ . قلت : و ورد مثله في المرفوع . قال الحافظ الزيلعي في ج ٢ ص ٢٧٧ من نصب الراية : الحديث العاشر قال عليه الصلاة و السلام : « إذا استهل المولود صلى عليه و من لم يستهل لم يصل عليه » . قلت : روى من حديث جابر و من حديث علي و من حديث ابن عباس لحديث جابر أخرجه الترمذى و النسائى و ابن ماجه عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله ﷺ لا يصل على ولا يرث ولا يورث حتى يستهل . اهـ بلفظ الترمذى ، أخرجه في الجناز عن إسماعيل بن مسلم المكي عن أبي الزبير ، قال : و قد اضطرب للناس في هذا الحديث فرواه بعضهم عن أبي الزبير مرفوعا و رواه بعضهم عن أبي الزبير موقوفاً وكأنه أصح . انتهى ، و بهذا السند رواه الحاكم في المستدرک و سكت عنه و قال : إسماعيل بن مسلم المكي لم يحتج به . اهـ ، و قال ابن قطان في كتابه : هو من رواية أبي الزبير عن جابر معنعنا من غير رواية الليث عنه وهو علة و مع ذلك فهو من رواية إسماعيل بن مسلم المكي عن أبي الزبير و هو ضعيف جدا . اهـ . و رواه البيهقي و قال : إسماعيل بن مسلم غيره أوثق منه . اهـ ، و أخرجه النسائى في الفرائض عن المغيرة بن مسلم عن أبي الزبير به بلفظ : إذا استهل الصبي صلى عليه و ورث . اهـ . و بهذا السند قال النسائى : و للمغيرة بن مسلم غير حديث منكر . اهـ ، و بهذا السند و المتن رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الحادى عشر من القسم الثالث ، و رواه الحاكم أيضا و سكت عنه . و أخرجه ابن ماجه عن الربيع بن بدر يعرف بعائلة ضعفاء . و قال النسائى وغيره : متروك الحديث . و أخرجه الحاكم أيضا عن سفيان

== عن أبي الزبير به مرفوعا وقال: هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه
 اهـ، وأخرجه أيضا عن بقية عن الأوزاعي عن أبي الزبير عن جابر مرفوعا وسكت
 عنه، ورواه موقوفا للنسائي عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر من قوله، وكذلك
 ابن أبي شيبه في مصنفه عن أشعث بن سوار عن أبي الزبير عن جابر قال: إذا استهل
 الصبي صلى عليه وورث فاذا لم يستهل لم يصل عليه ولا يورث - اهـ (قلت وقد نقلته
 في تحاريجي)، قال: وكذلك رواه البيهقي من طريق محمد بن إسحاق عن عطاء عن
 جابر بن عبد الله نحوه، قال الدارقطني في علله: هذا حديث مختلف فيه على عطاء
 وأبي الزبير فرواه المثنى بن الصباح عن عطاء فرفعه ورواه ابن إسحاق عنه فوقفه
 ورواه عن أبي الزبير يحيى بن أبي أنيسة فرفعه ووقفه غيره - اهـ، وذكره البخاري
 في صحيحه تعليقا من قول الزهري: الطفل إذا استهل صارخا صلى عليه ولا يصل على
 من لا يستهل من أجل أنه سقط - اهـ، وهذا التعليق رواه ابن أبي شيبه في مصنفه:
 حدثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري فذكره (قلت: وقد مر قبل ذلك فيما نقل
 من المصنف)، وأما حديث علي فأخرجه ابن عدي في الكامل عن عمر بن خالد الكوفي
 عن حبيب بن أبي ثابت عن عاصم بن ضمرة عن علي سمعت رسول الله ﷺ يقول
 في السقط «لا يصل على حتى يستهل فاذا استهل صلى عليه وعقل وورث وإن
 لم يستهل لم يصل عليه ولم يورث ولم يعقل» - اهـ، وأما حديث ابن عباس فرواه ابن
 عدي أيضا في ترجمة شريك القاضي: حدثنا القاسم بن زكريا ثنا إسماعيل بن موسى ثنا
 شريك عن أبي إسحاق عن عطاء عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «إذا استهل الصبي
 صلى عليه وورث» - اهـ، وذهب الامام أحمد إلى أن الطفل يصل على إذا استكمل
 أربعة أشهر، ومالك معنا في المسألة، وللشافعي قولان واحتج لهم ابن الجوزي في
 التحقيق بمحدثين أحدهما أخرجه أصحاب السنن الأربعة عن زياد بن جبير أخبرني أبي
 عن المغيرة بن شعبة عن النبي ﷺ قال: السقط يصل عليه ويدعى لوالديه بالمغفرة ==

قال محمد : و به نأخذ ، و الاستهلال أن يقع حيا ، و هو قول أبي حنيفة رضي الله عنه ^١ .

= و الرحمة . قال الترمذى : حديث حسن صحيح ، و رواه الحاكم في المستدرک و قال : على شرط البخارى و فى سنده اضطراب و سياتى فى المشى أمام الجنائز . الحديث الثانى أخرجه ابن ماجه عن البخترى بن عبيد عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ « صلوا على أطفالكم فانهم من أفراطكم » - اه ، وضعفه الدارقطنى و قال : البخترى ضعيف و أبوه مجهول و مع وضعفه يمكن حمل الأطفال على من استهل - انتهى ما فى نصب الراية ج ٢ ص ٢٧٩ . و فى باب الصلاة على السقط و الطفل من نيل الأوطار ج ٣ ص ٢٨٠ : و ظاهر حديث الاستهلال أنه لا يصلى عليه و هو الحق لأن الاستهلال يدل على وجود الحياة قبل خروج السقط كما يدل على وجودها بعده فاعتبار الاستهلال من الشارع دليل على أن الحياة بعد الخروج من البطن معتبرة فى مشروعية الصلاة على الطفل لأنه لا يكتفى بمجرد العلم بحياته فى البطن - اه .

(١) و فى باب غسل الشهيد من كتاب الأصل ج ١ ص ٤١٥ : قلت : رأيت المولود الذى يولد ميتا هل يغسل و يصلى عليه ؟ قال : لا ، قلت : فان ولد حيا ثم مات ؟ قال : يصنع به ما يصنع بالميت ، قلت : وكذلك لو كان غير تام ؟ قال : نعم - اه ص ٤١٦ . و فى باب حمل الجنائز ج ٢ ص ٥٧ من المختصر و شرحه للسرخسى : قال (و من ولد ميتا لا يغسل و لا يصلى عليه) و فى غسله اختلاف فى الروايات فروى عن أنى يوسف أنه يغسل و يسمى و لا يصلى عليه ، هكذا ذكره الطحاوى ، و عن محمد أنه لا يغسل و لا يسمى و لا يصلى عليه ، هكذا ذكره الكرخى (يعنى فى مختصره) و وجه هذا أن المنفصل ميتا فى حكم الجزء حتى لا يصلى عليه فكذلك لا يغسل ، و وجه ما اختاره الطحاوى أن المولود ميتا نفس مؤمنة و من النفوس من يغسل و لا يصلى عليه و أكثر ما فيه أنه فى حكم الجزء من وجه و فى حكم النفس من وجه فلا اعتبار الشبهين قلنا : =

= يغسل اعتبارا بالنفوس و لا يصلى عليه اعتبارا بالأجزاء (و إن ولد حيا ثم مات صنع به ما يصنع بالموتى من المسلمين) لأنه نفس مؤمنة من كل وجه حين انفصل حيا - اه . و في جنائز مختصر الطحاوى ص ٤١ : و يكفن الجنين الميت و يغسل و يدفن و لا يصلى عليه إلا أن يعلم حياته باستهلال أو غيره - اه . وقال الامام أبو بكر الجصاص في شرحه : ما ذكر من الغسل و التكفين لا نعرفه من أصحابنا في الجنين بل روى عنهم (أنه لا يغسل و لا يكفن و إنما يلف في خرقة و يدفن) و ذلك أنه بمنزلة عضو من أعضائها لو بانيها ، ألا ترى أنه لا يصلى عليه كما لا يصلى على العضو (فان علمت حياته كفن في خرقتين إزار و رداء) حسب ما كان يلبس في الحياة - اه ق ١٦٠ / ٢ . و في شرح الآثار للامام الطحاوى باب الطفل يموت أبيض عليه أم لا ج ١ ص ٢٩٣ : حدثنا على بن شيبه قال ثنا يزيد بن هارون قال أنا محمد بن راشد عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال : إذا استهل الصبي ورث و صلى عليه - اه . و في مختصر الكرخي و شرحه لأبي الحسين القدوري ج ١ ق ٢٠٧ / ٢ : (و لا يصلى على من ولد ميتا لأن النبي ﷺ قال « إذا استهل المولود صلى عليه و إن لم يستهل لم يصل عليه ») ولأن هذه صلاة تتعلق بالموت و لا يعلم بحياته فلا يعلم موته . و قد يقال في المولود إذا مات في حال ولادته أنه إن مات بعد ما خرج أكثره صلوا عليه لأن حكم الأكثر حكم الجميع فكأنه مات ما بعد الولادة ، و إن مات قل أن يخرج أكثره لم يصل عليه و كأنه مات في البطن - اه . و في جنائز الهداية : (و من استهل بعد الولادة سمى و غسل و صلى عليه) لقوله عليه السلام « إذا استهل المولود صلى عليه و إن لم يستهل لم يصل عليه » ، ولأن الاستهلال دلالة الحياة فتحقق في حقه سنة الموتى ، (و إن لم يستهل أدرج في خرقة) كرامة لبني آدم (و لم يصل عليه) لما روينا و يغسل في غير الظاهر من الرواية لأنه نفس من وجه و هو المختار ، و في فتح القدير (قوله : و من استهل - الخ) الاستهلال أن يتكون منه ما يدل على الحياة من حركة عضو أو رفع صوت =

== و المتبر في ذلك خروج أكثره حيا حتى لو خرج أكثره وهو يتحرك صلى عليه
 و في الأقل لا ، و الحديث المذكور رواه النسائي في الفرائض عن المغيرة بن مسلم عن
 أبي الزبير عن جابر : إذا استهل الصبي صلى عليه و ورث ، قال النسائي : و للمغيرة بن
 مسلم غير حديث منكرو ، و رواه الحاكم عن سفيان عن أبي الزبير به قال : هذا إسناد
 صحيح ، و أما تمام معنى ما رواه المصنف فهو ما عن جابر رفعه « الطفل لا يصلى عليه
 و لا يرث و لا يورث حتى يستهل » أخرجه الترمذى و النسائي و ابن ماجه و صححه
 ابن حبان و الحاكم ، قال الترمذى : روى موقوفا و مرفوعا و كان الموقوف أصح - اهـ ،
 و أنت سمعت غير مرة أن المختار في العارض الوقف و الرفع تقديم الرفع لا الترجيح
 بالأحفظ و الأكثر بعد وجود الضبط و العدالة و أما معارضته بما رواه الترمذى من
 حديث المغيرة و صححه أنه عليه السلام قال « السقط يصلى عليه و يدعى عليه بالمغفرة
 و الرحمة » فساقطة إذ الخطر مقدم على الإطلاق عند التعارض ، (قوله . لما روينا)
 و لو لم يثبت كفى في نفيه كونه نفسا من وجه جزء من الحى من وجه فعلى الأول يغسل
 و يصلى عليه و على الثانى لا و لا فاعملنا الشبهين فقلنا يغسل عملا بالأول و لا يصلى عليه
 عملا بالثانى و رجحنا خلاف ظاهر الرواية ، و اختلفوا في السقط الذى لم يتم خلقه
 أعضائه و المختار أنه يغسل و يلف في خرقة . و في محفة الفقهاء للسمرقندى ص ٤٩٦ :
 و لا يصلى على من ولد ميتا لما روى عن النبي ﷺ أنه قال « إذا استهل المولود صلى
 عليه و من لم يستهل لم يصل عليه » لأن الاستهلال دلالة الحياة و الميت في عرف الناس
 من زالت حياته و لا يعلم أنه خلقت الحياة فيه أم لا فلم يعلم بموته ، و لهذا قلنا إنه لا يرث
 و لا يغسل و لا يسمى لأن هذه أحكام الأحياء و لم تثبت حياته ، و روى عن الطحاوى
 أن الجنين الميت يغسل و لم يحك خلافا ، و عن محمد في السقط الذى استبان خلقه أنه
 يغسل و يكفن و يحنط و لا يصلى عليه . و روى أبو يوسف عن أبي حنيفة فيمن
 و لد ميتا أنه لا يغسل ، فعلى الرواية التى لا يغسل اعتبر بالصلاة و أنه لا يصلى عليه ==

== والغسل لأجل الصلاة فسقط الغسل، وعلى الرواية التي يغسل اعتبر أنه سنة الموق في الأصل بحديث قصة آدم عليه السلام أنه قالت الملائكة بعد ما غسلته : وإنه سنة موتكم ، ولهذا يغسل الكافر وإن لم يصل عليه - اه ص ٥٠٠ . وفي البدائع ج ١ ص ٣٠٢ . وأما شرائط وجوبه فمنها أن يكون ميتا مات بعد الولادة حتى لو ولد ميتا لم يغسل كذا روى عن أبي حنيفة أنه قال : إذا استهل المولود سمى وغسل وصلى عليه وورث عنه وإذا لم يستهل لم يسم ولم يغسل ولم يرث ، وعن محمد أيضا أنه لا يغسل ولا يسم ولا يصل عليه هكذا ذكر الكرخي . وروى عن أبي يوسف أنه يغسل ويكفن ويحفظ ولا يصل عليه ، فاتفقت الروايات على أنه لا يصل على من ولد ميتا ، والخلاف في الغسل وجه ما اختاره الطحاوي أن المولود ميتا بنفس مؤمنة فيغسل وإن كان لا يصل عليه كالبغاة وقطاع الطريق ، وجه ما ذكره الكرخي ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : إذا استهل المولود غسل وصلى عليه وورث وإن لم يستهل لم يغسل ولم يرث ، ولأن وجوب الغسل بالشرع وأنه ورد باسم الميت ومطلق اسم الميت في العرف لا يقع على من ولد ميتا ولهذا لا يصل عليه ، وقال الشافعي : إن أسقط قبل أربعة أشهر لا يغسل ولا يصل عليه قولا واحدا . وإن كان لأربعة أشهر من وقت العلوق وقد استبان خلقه فله فيه قولان والصحيح قولنا لما ذكرنا . وهذا إذا لم يستهل فأما إذا استهل بأن حصل منه ما يدل على حياته من بكاء أو تحريك عضو أو طرف أو غير ذلك فإنه يغسل بالاجماع لما روينا ولأن الاستهلال دلالة الحياة فكان موته بعد ولادته حيا فيغسل ، ولو شهدت القابلة أو الأم على الاستهلال تقبل في حق الغسل والصلاة عليه لأن خبر الواحد في باب الديانات مقبول إذا كان عدلا ، وأما في حق الميراث فلا يقبل قول الأم بالاجماع لكونها متهمة لجرها المغنم إلى نفسها وكذا شهادة القابلة عند أبي حنيفة ، وقالوا : تقبل إذا كانت عدلة على ما يعرف في موضعه ، وعلى هذا يخرج ما إذا وجد طرف ==

من أطراف الإنسان كيد أو رجل أنه لا يغسل لأن الشرع ورد بغسل الميت والميت اسم لكلمة، ولو وجد الأكثر منه غسل لأن للأكثر حكم الكل، وإن وجد الأقل منه أو النصف لم يغسل كذا ذكر القدوري في شرحه مختصر الكرخي لأن هذا القدر ليس بميت حقيقة وحكما ولأن الغسل للصلاة وما لم يزد على الصف لا يصلى عليه فلا يغسل أيضا، وذكر القاضي في شرحه مختصر الطحاوي أنه لو وجد النصف ومعه الرأس يغسل، وإن لم يكن معه الرأس لا يغسل فكأنه جعله مع الرأس في حكم الأكثر لكونه معظم البدن، ولو وجد نصفه مشوقا لا يغسل لما قلنا ولأنه لو غسل الأقل أو النصف يصلى عليه لأن الغسل لأجل الصلاة ولو صلى عليه لا يؤمن أن يوجد الباقي فيصلى عليه فيؤدي إلى تكرار الصلاة على ميت واحد وذلك مكروه عندنا أو يكون صاحب الطرف حيا فيصلى على بعضه وهو مسمى ذلك فاسد، وهذا كله مذهبنا وقال الشافعي: إن وجد عضو يغسل ويصلى عليه، واحتج بما روى أن طائرا ألقى يدا بمكة زمن وقعة الجمل فغسلها أهل مكة وصلوا عليها وقيل: إنه يد طلحة أو يد عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد رضي الله عنهم. وروى عن عمر رضي الله عنه أنه صلى على عظام بالشام، وعن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه أنه صلى على رأس، ولأن صلاة الجنائز شرعت لحزمة الأذى وكذا الغسل وكل جزء منه محترم، ولنا ما روى عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم أنها قالا: لا يصلى على عضو، وهذا يدل على أنه لا يغسل لأن الغسل لأجل الصلاة ولما ذكرنا من المعاني أيضا، وأما حديث أهل مكة فلا حجة فيه لأن الراوى لم يرو أن الذى صلى عليه من هو حتى ننظر أهو حجة أم لا أو نحمل الصلاة على الدعاء، وكذا حديث عمر وأبي عبيدة رضي الله عنهما، ألا ترى أن العظام لا يصلى عليها بالاجماع - اهـ - وقال في ص ٣١١ من هذا الجزء: وإن مات في حال ولادته فإن كان خرج أكثره صلى سبه، وإن كان أقله لم يصل عليه اعتبارا للأغلب، وإن كان خرج نصفه لم يذكر في الكتاب =

= و يجب أن يكون هذا على قياس ما ذكرنا من الصلاة على نصف الميت ، و لا يصل على بعض الانسان حتى يوجد الأكثر منه عندنا لأننا لو صلينا على هذا البعض يلزمنا الصلاة على الباقي إذا وجدناه فيؤدي إلى التكرار و إنه ليس بمشروع عندنا بخلاف الأكثر لأنه إذا صلى عليه لم يصل على الباقي إذا وجد و قد ذكرناه في باب الغسل و ذكرنا اختلاف رواية الكرخي و الطحاوي في النصف المقطوع - اه .

و في جنائز الدر المختار : (ومن ولد فوات يغسل و يصل عليه) و يرث و يورث و يسمى (إن استهل) بالبناء للفاعل أى وجد منه ما يدل على حياته بعد خروج أكثره حتى لو خرج رأسه فقط و هو يصيح فذبحه رجل فعليه الغرة و إن قطع أذنه فخرج حياته فعليه الدية . و في رد المحتار ج ١ ص ٩١٦ : (قوله أى وجد منه ما يدل على حياته) من بكاه أو تحريك عضو أو طرف و نحو ذلك - بدائع ، وهذا معناه في الشرع كما في البحر ، و قال في الشرنبلالية : يعنى الحياة المستقرة و لا عبرة لانقباض و بسط اليد و قبضها لأن هذه الأشياء حركة المذبح و لا عبرة بها حتى لو ذبح رجل فوات أبوه و هو يتحرك لم يرثه المذبح لأن له في هذه الحالة حكم الميت كما في الجوهرة - اه ، أقول : و ما نقلناه عن البدائع مشى عليه في الفتح و البحر و الزيلعي و يمكن حمله على ما في الشرنبلالية تأمل - اه . و في رد المحتار أيضا : (قوله بعد خروج أكثره) متعلق بيوجد فلو خرج رأسه و هو يصيح ثم مات لم يرث و لم يصل عليه ما لم يخرج أكثر بدنه حيا - بحر عن المبتغي ، و حد الأكثر من قبل الرجل سرتة و من قبل الرأس صدره - نهر عن منية المفتي ، (قوله : حتى لو خرج - الخ) أى فلو اعتبر حياته عند خروج الأقل من النصف لكان الواجب الدية ، فإيجاب الغرة في هذه الحالة مبنى على أن هذا الخروج كعدمه فإن الغرة إنما تجب فيمن ضرب بطن المأمل حتى أسقطه ميتا فذبحه قبل خروج أكثره في حكم ضربه و هو في بطن أمه بخلاف ذبحه بعد خروج أكثره فإنه موجب للقتل ، و بما قررناه ظهر صحة التفریع و بطل التشنيع فافهم ، (قوله =

== فعليه الغرة) هي نصف عشرة دية الرجل لو الجنين ذكرا، أو عشرة دية المرأة لو أنثى، وكل منهما خمسمائة درهم وهي خمسون دينارا كما سيأتى فى محله، وهذا وما ذكره الشارح نقله فى البحر عن المبتغى بالمعجمة لكن ذكرنا فى كتاب الجنائيات فى أوائل فصل ما يوجب القود عن المجتبى والتتارخانية أن عليه الدية لكن ما قررناه آنفا يؤيد ما هنا أو يراد بالدية الغرة فتأمل، (قوله فعليه الدية) ظاهر قوله . فأت، أن الموت بسبب القطع و عليه فالمراد دية النفس إن كان القطع خطأ و إلا وجب القود، لكن عبارة البحر عن المبتغى: ثم مات و عليه؛ فإن كان موته لا بسبب القطع فالواجب دية الأذن و إن كان نه فالواجب دية النفس أو القود كما قلنا لكن قال الرحمتى: إما وجبت الدية لا القصاص للشبهة حيث جرحه قبل تحقق كونه ولدا - اه فليتأمل، و فى الأحكام للشيخ إسماعيل عن النهذيب لذهن اللبيب: مسألة: رجل قطع أذن إنسان وجب عليه خمسمائة دينار و لو قطع رأسه وجب عليه خمسون دينارا، جوابها قطع أذن صبي خرج رأسه عند الولادة فإن تمت ولادته وعاش وجب نصف الدية وهي خمسمائة دينار، و لو قطع رأسه و مات قبل خروج الباقي وجبت فيه الغرة وهي خمسون دينارا - اه ص ٩٢٧ و فى الدر: (و إلا) يستهل (غسل و سمي) عند الثاني و هو الأصح فيفتى به على خلاف ظاهر الرواية لإكراما لبني آدم كما فى ملتقى البحار، و فى النهر عن الظهيرية: و إذ استبان بعض خلقه غسل و حشر هو المختار (و أدرج فى خرقه و دفن و لم يصل عليه) وكذا لا يرث إن انفصل بنفسه - اه . و فى رد المختار: (قوله و إلا يستهل غسل و سمي) شمل ما تم خلقه و لا خلاف فى غسله، و ما لم يتم وفه خلاف و المختار أنه يغسل و يلف فى خرقه و لا يصلّى عليه كما فى المعراج و الفتح و الحانية و البرازية و الظهيرية - شربلالية و ذكر فى شرح المجمع لمصنفه أن الخلاف فى الأول و أن الثاني لا يغسل إجماعا - اه و اغتر فى البحر بنقل الإجماع على أنه لا يغسل لحكم على ما فى الفتح و الخلاصة من أن المختار تغسيله بأنه سبق نظرهما إلى الذى تم خلقه ==

= أو سهو من الكاتب ، و اعترضه في النهر بأن ما في الفتح و الخلاصة عزاه في المعراج إلى المبسوط و المحيط - اه ، و علت نقله أيضا من الكتب المذكورة ، و ذكر في الأحكام أنه جزم به في عمدة المفتي و الفيض و المجموع و المبتغى - اه ، فحيث كأن هو المذكور في عامة الكتب فالمناسب الحكم بالسهو على ما في شرح المجمع و لكن في الشرنبلالية : يمكن التوفيق بأن من نبي غسله أراد الغسل المراعى فيه وجه السنة و من أثبتته أراد الغسل في الجملة كصب الماء عليه من غير وضوء و ترتيب لفعله كغسله ابتداء بسدر و حرص - اه ، قلت : و يؤيده قولهم « ياف في خرقه ، حيث لم يراعوا في تكفينه السنة وكذا غسله » (قوله عند الثاني) المناسب ذكره بعد قوله الآتي : و إذا استبان بعض خلقه غسل ؛ لأنك علت أن الخلاف فيه خلافا لما في شرح المجمع و البحر ، (قوله إكراما لبني آدم) علة لأن كما يعلم من البحر و يصح جعله علة لقوله فيفتي به ، (قوله و حشر) المناسب تأخير عن قوله « هو المختار » لأن الذي في الظهيرة و المختار أنه يغسل ، و هل يحشر ؟ عن أبي حفص الكبير أنه إن نفخ فيه الروح حشر و إلا لا ، و الذي يقتضيه مذهب أصحابنا أنه إن استبان بعض خلقه فانه يحشر و هو قول الشعبي و ابن سيرين - اه . و وجهه أن تسميته تقتضي حشره إذ لا فائدة لها إلا في ندائه في المحشر باسمه ، و ذكر الملقب في حديث « سموا أسقاطكم فانهم فرطكم - الحديث ، فقال : فائدة سأل بعضهم : هل يكون السقط شافعا ؟ متى يكون شافعا ؟ هل هو من مصيره علة أم من ظهور الحمل أم بعد مضي أربعة أشهر أم من نفخ الروح ؟ و الجواب أن العبرة إنما هو بظهور خلقه و عدم ظهوره كما حرره شيخنا زكريا ، (قوله و لم يصل عليه) أي سواء كان تام الخلق أم لا - ط ، (قوله إن انفصل بنفسه) أما إذا فصل كما إذا ضرب بطنها فألقت جنينا ميتا فانه يرث و يورث لأن الشارع لما أوجب الغرة على الضارب فقد حكم بحياته - نهر . أي يرث إذا مات أبوه مثلا قبل انفصاله - اه ص ٩٢٨ .

٢٦٣ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الصبي يقع مائة
و قد كمل خلقه قال : لا يحجب^١ ولا يرث ولا يصلى عليه^٢ .

(١) الحجب لغة : المنع ، و اصطلاحاً : منع شخص معين من ميراثه إما كله أو بعضه
لوجود شخص آخر . قال في السراجية ص ١٦ : الحجب على نوعين ، حجب نقصان وهو
حجب عن سهم إلى سهم و ذلك لخمس نفر : للزوجين و الأم و بنت الابن و الأخت
لأب و قد مر بيانه ، و حجب حرمان و الورثة فيه فريقان فريق لا يحجبون بحال البتة
و هم ستة : الابن و الأب و الزوج و البنت و الأم و الزوجة ، و فريق يرثون بحال
و يحجبون بحال و هذا مبني على أصليين أحدهما هو أن كل من يدلى الميت بشخص
لا يرث مع وجود ذلك الشخص سوى أولاد الأم فانهم يرثون معها لانعدام
استحقاق جميع التركة ، و الثاني الأقرب فالأقرب كما ذكرنا في العصبات ، و المحروم
لا يحجب عندنا . و المحجوب يحجب كالائنين من الاخوة الأخوات فصاعداً من أى
جهة كانا فانهما لا يرثان مع الأب و لكن يحجان الأم من الثلث إلى السدس - اه مع
التصرف . قلت : فيحجب المستهل أمه من الثلث إلى السدس إن ترك أبوين و يحجب
أخته من المصف إلى العصوبة مثلاً قلت : فتشت الآثاء فلم أجد فيها ذكر الحجب
و الحجب من أبواب الوراثة ، فاشتمل عليه قوله : يرث و يورث ؛ فزيادته
لزيادة التوضيح .

(٢) قلت : فتشت الكتب فلم أجد هذا الحديث بهذا اللفظ ، و أقرب ما يكون إليه الشق
الثاني من الحديث الذى قبله . و في مختصر الكرخي و شرحه للقدوري : (و من خرج
ميثاً لم يرث و لم يورث و لم يغسل و لم ييمم) فان خرج حياً ثم مات فعلاوا به ذلك ،
و كذلك إذا استهل ، و الاستهلال أن يكون منه ما يدل على حياته من بكاء أو تحريك
يد أو رجل أو أن يطوف بعينه ، أما من ولد ميثاً فلا أنه لم يعلم بحياته فلم يثبت له حكم
الغسل الذى يتعلق بالموت (و قد قال أبو حنيفة إنه لا يسمى) لأن التسمية من =

= علامات الحياة ولم توجد، (ولا يرث ولا يورث) لأننا إذا لم نعلم حياته لم يصح انتقال الملك، فأما الغسل فقد ذكر أبو الحسن أنه لا يغسل، وذكر الطحاوي أن الجنين الميت يغسل، ولم يحك خلافا، (قال محمد في السقط لدى استئان خلقه يغسل ويكفن ويحفظ ولا يصلى عليه) وروى المولى عن يعقوب عن أبي حنيفة في المولود يولد ميتا أنه لا يغسل، وعنه الرواية التي أسقط فيها الغسل لأن الغسل يفعل للصلاة فإذا سقطت الصلاة سقط عنه غسله وأما الرواية الأخرى فلا لأنه ثبت له حرمة الآدميين، ألا ترى أن الاستيلاد به يثبت لأمه وبه تنقضي العدة والغسل يفعل في الآدمي وإن لم يصل عليه كالكافر، ولأن الأعضاء إذا وجدت غسأت وإن لم يثبت لها حرمة النفس فالسقط أول. وأما إذا انفصل حيا ثم مات فالصلاة عليه واجبة لقوله عليه السلام «إذا استهل المولود صلى عليه»، وإذا وجبت الصلاة فالغسل يحتاج إليه لها - الخ. قلت: تتعلق بالمولود أحكام متعددة: إذا ولد حيا سمي وغسل وكفن وصلى عليه ودفن وورث وورث وعقل وحجب وانقضت به العدة، وإن ولد ميتا لا يحجب ويغسل ويكفن ويدفن ولا يصلى عليه وتنقضي به العدة إن كان ظهر بعض خلقه، وتجب به الغرة إن ضرب بطن أمه فألقته ميتا فإن ألقته حيا ثم مات من الضرب تجب به الدية أو القود حيث ما اقتضته أحكام الشرع ويغسل ويكفن ولا يصلى عليه ويدفن. وفي عدة الدر المختار: (وفي حق الحامل) مطلقا ولو أمة أو كتابية أو من زنا ودخل بها ثم مات وطلقها تعتد بالوضع - جواهر الفتاوى، (وضع) جميع (حملها) لأن الحمل اسم لجميع ما في البطن، وفي البحر: خروج أكثر الولد كالكل في جميع الأحكام إلا في حملها الأزواج احتياطا، ولا عبرة بخروج الرأس ولو مع الأقل فلا قصاص بقطعه ولا يثبت نسه من المبانة لو لأقل من سنتين ثم باقية لأكثر، (ولو) كان (زوجها) الميت (صغيرا) غير مراقب وولدت لأقل من نصف الحول من موته في الأصح لمصوم آية «وأولات الأحمال» =

= وفي رد المحتار ج ٢ ص ٩٣٤: والمراد به الحمل الذي استبان بعض خلقه أو كله فان لم يستبين بعضه لم تنقض العدة لأن الحمل اسم لطيفة متغيرة، فإذا كان مضغة أو علقة لم تتغير فلا يعرف كونها متغيرة بيقين إلا باستبانة بعض الخلق - بحر عن المحيط، وفيه عنه أيضا أنه لا يستبين إلا في مائة وعشرين يوما، وفيه عن المجتبى أن المستبين بعض خلقه يعتبر فيه أربعة أشهر وتام الخلق ستة أشهر، وقدمنا في الحيض استشكل صاحب البحر لهذا بأن المشاهد ظهور الخلق قبل أربعة أشهر فالظاهر أن المراد نفخ الروح لأنه لا يكون قبلها، وقدمنا تمامه هناك، (قوله لأن الحمل - الخ) علة لتقدير لفظ الجميع، فلو ولدت وفي بطنها آخر تنقض العدة بالآخر، وإذا أسقطت سقطا إن استبان بعض خلقه انقضت به العدة لأنه ولد وإلا فلا، (قوله خروج أكثر الولد كالكل) هذا يناقئ تقدير جميع في قوله: وضع جميع حملها؛ إلا أن يراد جميع الأفراد لا جميع الأجزاء وقد يقال إن قوله «إلا في حملها للازواج» يقتضى عدم انقضاء عدتها بخروج الأكثر، وفيه أنها لو لم تنقض لصحت مراجعتها قبل خروج باقية فالمراد أنها تنقض من وجه دون وجه ولذا قال في البحر وقال في الهارونيات: لو خرج أكثر الولد لم تصح الرجعة وحلت للازواج، وقال مشايخنا: لا تحل للازواج أيضا لأنه قام مقام الكل في حق انقطاع الرجعة احتياطا ولا يقوم مقامه في حق حلها للازواج احتياطا - اهـ، (قوله: في جميع الأحكام) أى في انقطاع الرجعة وقوع الطلاق أو العلق المعلق بولادتها وصيرورتها نفساء فلا تصل ولا تصوم، هذا ما يقتضيه الاطلاق، (قوله: ولو مع الأقل) في بعض النسخ: ولا مع الأقل، بلا النافية وهى الصواب، وعبرة البحر: وخروج الرأس فقط أو مع الأقل؛ لا اعتبار به، وذكر قبله عن النوادر تفسير البدن بأنه من الاليتين إلى المنكبين ولا يعتد بالرأس ولا بالرجلين أى فقط، (قوله: فلا قصاص بقطعه) بل فيه الدية - بحر، (قوله: ولا يثبت نسبه - الخ) أى لو جاءت المبانة المدخولة بولد فخرج رأسه لأقل من =

قال محمد : وبه نأخذ ، ولكنه يغسل و يكفن و يدفن و هو قول
أبي حنيفة رضي الله عنه ^١ .

= سنتين و خرج الباقي لأكثر لم يلزمه حتى يخرج الرأس و نصف البدن لأقل من
سنتين - بجر ، (قوله : و لو كان زوجها) « لو » وصليّة و هو مبالغة على قوله : وضع
حملها ، (قوله : غير مراق) أى لم يبلغ ثنتى عشرة سنة - قهستانى ، (قوله : و ولدت
لأقل - الخ) أى ليتحقق وجود الحمل وقت الموت ، (قوله : فى الأصح) مقابله
ما روى شاذّا عن الثانى أن لها عدة الموت - نهر ، قلت : و أمّا وجوب الغرة
أو الدية أو القصاص فقامه الديات . و فى تنوير الأبصار ص ٢٣١ : فصل ، ضرب
بطن امرأة حرة و لو كتابية أو مجوسية فألقت جنينا ميتا و جب غرة نصف عشر
الدية فى سنة ، فإن ألقت حيا فدية كاملة ، و إن ألقت ميتا فانت الأم فدية و غرة ،
و إن ماتت فألقت ميتا فدية فقط ، و إن ألقت حيا بعد ما ماتت تجب ديتان كما إن ألقت
حيا و ماتا ، و ما يجب فيه يورث عنه و لا يرث هنا ربه ، فلو ضرب بطن امرأته
فألقت ابنه ميتا فعاقلة الضارب غرة و لا يرث منها ، و فى جنين الأمة الذكر نصف
عشر قيمته لو حيا و قيمته لو أنثى فى مال الضارب حالا ، فإن حرره سيده بعد ضربه
فألقت فمات ففيه قيمته حيا ، و لا كفارة للجنين إن وقع ميتا . و إن خرج حيا ثم مات
ففيه الكفارة ، و ما استبان بعض خلقه كتمام فيما ذكر و ضمن الغرة عاقلة امرأة
أسقطت ميتا عمدا بدواء أو فعل بلا إذن زوجها فإن أذن لا يجب ، و فى جنين البهيمة
ما نقصت الأم ، و إن لم تنقص لا يجب شيء - اه . و كذلك إن علق الطلاق و العتاق
بالولادة إن ولدت ولدا أو سقطا استبان بعض خلقه طلقت و يقع العتق على المملوك ،
و غير ذلك من الأحكام .

(١) قلت : و قوله هذا يخالف ما قال فى الأصل : « قلت أ رأيت الموالود الذى ولد
ميتا هل يغسل و يصلى عليه ؟ قال : لا . » و ما ذكره هنا اختاره الطحاوى و هو
قوله ، و قول الامام و هو موافق لقواعد المذهب - والله أعلم بالصواب .

باب غسل الشهيد

٢٦٤ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الرجل يستشهد فيموت مكانه الذي قتل فيه قال : ينزع عنه خفاه و قلنسوته و يكتفن في ثيابه التي كانت عليه ١ .

(١) « الشهيد » فعيل بمعنى مفعول ، لأنه مشهود له بالجنة ، أو فاعل لأنه حي عند ربه فهو شاهد - كذا في الدر المختار . وقال في رد المحتار : وهو إما من الشهود أى الحضور ، أو من الشهادة أى الحضور مع المشاهدة بالبصر أو - بالبصيرة - قهستانى ؛ اهـ ج ١ ص ٩٤٧ . وهو في الشرع من قتله أهل الحرب و البغى و قطاع الطريق ، أو وجد في معركة و به جرح أو يخرج الدم من عينه أو إذنه أو جوفه ، أو به أثر الحرق ، أو وطئته دابة العدو و هو راكبها أو سائقها أو كدمته أو صدمته بيدها أو رجلها . أو نفروا دابته بضرب أو زجر فقتلته ، أو طعنوه فألقوه في ماء أو نار ، أو رموه من سور أو أسقطوا عليه حائطا ، أو رموا نارا فينا أو هبت بها ريح إلينا أو جعلوها في طرف خشب رأسيها عندنا أو أرسلوا إلينا ماء فاحترق ، أو غرق مسلم أو قتله مسلم ظلما و لم يجب به دية - كذا في الكافي . وكذا إن قتله أهل الذمة أو المستأمنون - هكذا في العيني شرح الهداية . ولو وجبت الدية بصلح أو بقتل أب ابنه لا تسقط الشهادة لأن الواجب القصاص لكنه سقط بالصلح أو الشبهة - كذا في العيني شرح الكنز . و من قتل مدافعا عن نفسه أو ماله أو عن المسلمين أو أهل الذمة بأي آلة قتل بحديد أو حجر أو خشب فهو شهيد - كذا في محيط السرخسى . و لو كان المسلمون في سفينة و رعاها العدو بالنار فاحترقوا من ذلك و تعدى إلى سفينة أخرى فيها المسلمون فاحترقوا فهم شهداء - كذا في الخلاصة ؛ اهـ . كل ذلك نقلناه من الفتاوى الهندية ج ١ ص ١٦٧ .

(٢) سقط هذا الحديث من آثار الامام أبي يوسف ، لأنه بقط منه أوراق من =

= مواضع ، ولم نجده في مسانيد الامام ، و رواه الامام في كتاب الحجّة ج ١ ص ٣٦٠ عن محمد بن أبان عن حماد عن إبراهيم النخعي في الشهيد يموت مكانه فقال : ينزع عنه خفاه وقلنسوته ، و يحنط ، و يصلى عليه ، و يكفن في ثيابه التي أصيب فيها إلا أن تكون شفعا ، فإن كانت شفعا نزع منها ثوب ، و إن رفع من مكانه ذلك فمات بعد ذلك بساعة أو أكثر صنع به ما يصنع بالميت في أهله . و رواه عن إسماعيل بن عياش قال : حدثني هشام بن الغاز عن مكحول قال : ينزع عن الشهيد إذا مات في المعركة خاتمه و منطلقه وما كان عليه من جلد و كتفه ، و يصلى عليه ، و لا يغسل ، و إن حملوه و به رمق فأكل أو شرب فليصنع به ما يصنع بالحي إذا مات . و أخرج عن إسماعيل بن عياش قال : حدثني عبد العزيز بن عبيد الله عن الشعبي و الحكم قال : الشهيد إذا مات في مكانه الذي قتل فيه فإنه يدفن في ثيابه و دمه غير كتفه و خفيه و سراويله و لا يغسل ، و يصلى عليه ، و إن حملوه و به رمق فأكل أو شرب ثم مات يغسل و يكفن و يدفن و يصلى عليه - اه ص ٢٩٢ . و روى ابن أبي شيبة في جنائز مصنفه في بحث ما نهى عنه أن يدفن مع القتل ج ٣ ص ٣٧١ عن أبي الـوص عن مغيرة عن إبراهيم قال : ينزع عن القتل الفرو و الجوربان و الجر و قان و الافرهيجان ، إلا أن يكون جوربان مستفان من غزل فيتركان عليه مع ثيابه . و روى عن جرير عن ليث عن مجاهد قال : لا يدفن مع القتل خف و لائنل . و روى عبد الرزاق في جنائز مصنفه عن الثوري عن ليث عن مجاهد قال : يلقي عن الشهيد كل جلد يعني إذا قتل . و روى عن إسرائيل و غيره عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي قال : ينزع عن القتل خفاه و سراويله و كتفه - أو قال : عمامته ، و يزداد ثوبا أو ينقص ثوبا حتى يكون و ترا - اه ج ٣ ص ٥٤٧ طبع بيروت .

قال محمد: وبه نأخذ، وينزع أيضا كل جلد وسلاح، ويزيدون ما أحبوا من الأكفان، ولا يغسل، ولكن يهمل عليه، وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه.

(١) وفي باب الشهيد من نصب الراية ج ٢ ص ٣٠٧: وفي ترك غسل الشهداء أحاديث، منها ما أخرجه البخاري في صحيحه وأصحاب السنن الأربعة عن الليث بن سعد عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين الرجلين من قتل أحد ويقول: أيهما أكثر أخذاً للقرآن؟ فإذا أشار له إلى أحدهما قدمه في اللحد وقال: إنه شهيد على هؤلاء يوم القيامة! وأمر بدفنهم في دماهم ولم يغسلهم، زاد البخاري والترمذي: ولم يصل عليهم - اهـ، قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وقال النسائي: لا أعلم أحدا تابع الليث من أصحاب الزهري على هذا الإسناد واختلف عليه فيه - اهـ، ولم يؤثر عند البخاري والترمذي تفرد الليث بهذا الإسناد بل احتج به البخاري في صحيحه والترمذي والله أعلم. حديث آخر رواه أبو داود في سننه: حدثنا زياد بن أيوب ثنا عيسى بن عاصم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: أمر رسول الله ﷺ بقتل أحد أن ينزع عنهم الحديد والجلود، وأن يدفنوا بدماهم وثيابهم - اهـ، وأعله النووي ببطا. حديث آخر أخرجه أبو داود أيضا عن جابر قال: رمى رجل بسهم في صدره أو في حلقه فأتى فادرج في ثيابه كما هو ونحن مع رسول الله ﷺ - اهـ، قال النووي في الخلاصة: سنده على شرط مسلم. حديث آخر أخرجه النسائي في سننه عن معمر عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة قال قال رسول الله ﷺ: زملوهم بدماهم فإنه ليس كلم يكلم في سبيل الله إلا يأتي يوم القيامة لونه لون الدم والريح ريح المسك - اهـ، ورواه أحمد في مسنده: حدثنا سفيان عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة أن النبي ﷺ أشرف على قتل أحد فقال: إني شهيد على هؤلاء، زملوهم بكموهم =

و دمائهم... اه، و بهذا السند رواه الشافعي ومن طريقه البيهقي - اه ما ذكره الزيلعي من الأحاديث في غسل الشهيد .

قلت : أما الصلاة على المسلم فسنة الاسلام و المسلمين ، لا يستثنى منه نبي و لا شهيد ، و قد روى عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن الشيباني عن أبي مالك قال : صلى النبي ﷺ على قتلى أحد ، و عند ابن سعد في طبقاته عن الثوري عن حصين عن أبي مالك ، و عند البيهقي من طريق شعبة عن حصين بن عبد الرحمن عن أبي مالك الغفاري مطولا ، قال البيهقي : و هو مرسل ، قلت : رواه ابن ماجه بإسناد حسن فراجع تعليقه ، و أخرج عبد الرزاق عن الثوري عن الزبير بن عدى عن عطاء بن أبي رباح قال : صلى النبي ﷺ على قتلى بدر و رواه عن ابن جريج عن عطاء قال : ما رأيتهم يغسلون الشهيد و لا يحنطونه و لا يكفن ، قلت : كف نضلى عليه ؟ قال : كما يصلى على الآخر الذى ليس بشهيد ، و روى عن ابن جريج قال : سألتنا سليمان بن موسى : كيف الصلاة على الشهيد عندهم ؟ فقال : كهيتها على غيره ، قال : و سألتنا عن دفن الشهيد ؟ فقال : أما إذا كان فى المعركة فانا ندفنه كما هو و لا نغسله و لا نكفنه و لا نحنطه . و أما إذا انقلبنا به و به رمق فانا نغسله و نكفنه و نحنطه ، وجدنا الناس على ذلك و كان عليه من مضى قبلنا من الناس ، و روى عن معمر قال : أخبرنى من سمع عكرمة يقول : يصلى على الشهيد و لا يغسل فان الله قد طيبه ، و روى عن ابن جريج قال أخبرنى عكرمة بن خالد عن ابن عمار عن شداد بن الهاد أن رجلا من الأعراب جاء النى ﷺ فأمن به و أبعه و قال أهاجر معك ! فأوصى النى ﷺ به بعض أصحابه فلما كانت غزوة خيبر - أو قال : حنين - غم رسول الله ﷺ شيئا بقسم و قسم له فأعطى أصحابه ما قسم و كان يرى ظهرهم ! لما جاء دفعوه إليه فقال ما هذا ؟ قال : قسم قسمته لك النى ﷺ ! فأخذته فجاء به النى ﷺ فقال : ما هذا يا محمد ؟ قال : قسم قسمته لك ! قال : ما على هذا اتبعك ولكنى اتبعتك على أن أرمى ها هنا - و أشار بيده إلى حلقه بسهم - =

== فأموت فأدخل الجنة؛ قال: إن تصدق الله بصدقك اقلبوا قليلا ثم نهضوا في قتال العدو فأتى به النبي ﷺ يحمل وقد أصابه سهم حيث أشار فقال النبي ﷺ: أ هو؟ أ هو؟ قالوا: نعم، قال: صدق الله فصدقه؛ فكفنه النبي ﷺ في جبة النبي ﷺ ثم قدمه فصلى عليه فكان ما ظهر من صلاته «اللهم إن هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيلك قتل شهيدا»؛ وروى عن ابن جريج قال: سأل إنسان عطاء: أ يصلى على الشهيد؟ قال: نعم، فقليل له: و هو في الجنة؛ قال: قد صلى على النبي ﷺ، قال ابن جريج: بلغني أن شهداء بدر دفنوا كما هم، وروى عن ابن عينة عن عطاء بن السائب عن الشعبي قال: صلى رسول الله ﷺ على حمزة يوم أحد سبعين صلاة كلها أتى برجل صلى عليه و حمزة موضوع يصلى عليه معه - اه باب الصلاة على الشهيد ج ٣ ص ٥٤٠ من مصنف عبدالرزاق. و أخرج الحاكم في المستدرک عن أبي حماد الفضل بن صدقة عن ابن عقيل قال سمعت جابر بن عبد الله يقول: فقد رسول الله ﷺ حمزة حين قام الناس من القتال فقال رجل: رأيت به عند تلك الشجرات، فجاء رسول الله ﷺ نحوه فلما رآه ورأى ما مثل به شق و بكى فقام رجل من الأنصار فرمى عليه بثوبه، ثم جرى بحمزة فصلى عليه ثم بالشهداء فيوضعون إلى جانب حمزة فصلى عليهم ثم يرفعون و يترك حمزة فصلى عليهم ثم يرفعون و يترك حمزة حتى صلى على الشهداء كلهم، و قال ﷺ «حمزة سيد الشهداء عند الله يوم القيامة» مختصرا؛ و قال: صحيح الاسناد ولم يخرجاه، و تعقبه الذهبي فقال: أبو حامد الحنفي قال النسائي متروك - اه و روى أحمد في مسنده: حدثنا عفاف بن مسلم ثنا حماد بن مسلمة ثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال: كان النساء يوم أحد خلف المسلمين يجهزون على جرحى المشركين - إلى أن قال: فوضع النبي ﷺ حمزة و جرى برجل من الأنصار فوضع إلى جنبه فصلى عليه فرفع الأنصارى و ترك حمزة، ثم جرى بآخر فوضع إلى جنب حمزة فصلى عليه ثم رفع و ترك حمزة حتى صلى عليه يومئذ سبعين صلاة - مختصرا - و رواه ==

= عبد الرزاق في مصنفه عن الشعبي مرسلًا لم يذكر فيه ابن مسعود . و أخرج أبو داود في سننه عن عثمان بن عمر : ثنا أسامة بن زيد عن الزهري عن أنس رضي الله عنه أن النبي عليه السلام مر بحمزة وقد تمثل به ولم يصل على أحد من الشهداء غيره . و رواه الدارقطني في سننه وقال : لم يقل فيه « ولم يصل على أحد من الشهداء غيره » إلا عثمان بن عمر و ليست بمحفوظة ، قال ابن الجوزي في التحقيق : و عثمان بن عمر خرج له في الصحيحين و زيادة من الثقة مقبولة . و أخرج الدارقطني في سننه عن إسماعيل بن عياش عن عبد الملك بن عتبة أو غيره عن الحكم بن عتيبة عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما انصرف المشركون عن قتلي أحد - إلى أن قال : ثم قدم رسول الله ﷺ فكبر عليه عشرا ثم جعل يحاء بالرجل فيوضع و حمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة و كانت القتلى يومئذ سبعين ؛ قال : لم يروه غير إسماعيل بن عياش و هو مضطرب الحديث في غير الشاميين . و أخرجه الحاكم في المستدرك و الطبراني في معجمه و البيهقي في السنن عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بحمزة يوم أحد فهبئ للقبلة ثم كبر عليه سبعا ثم جمع إليه الشهداء حتى صلى عليه سبعين صلاة ، زاد الطبراني : ثم وقف عليهم حتى واراهم ؛ سكّ الحاكم عنه و تعقبه الذهبي فقال : و يزيد بن أبي زياد لا يحتج به ؛ و قال البيهقي : هكذا رواه يزيد بن أبي زياد ، و حديث جابر أنه لم يصل عليه أصح . و رواه ابن ماجه في سننه بهذا الاسناد وقال : أتى بهم رسول الله ﷺ يوم أحد فجعل يصلي على عشرة عشرة و حمزة كما هو يرفعون و هو كما هو . و موضوع ، قال ابن الجوزي في التحقيق : و يزيد بن أبي زياد منكر الحديث ، و قال النسائي : متروك الحديث ، و تعقبه صاحب التنقيح بأن ما حكاه عن البخاري و النسائي إنما هو في يزيد بن زياد ، و أما راوى هذا الحديث فهو الكوفي و لا يقال فيه ابن زياد و إنما هو ابن أبي زياد و هو من يكتب حديثه على لينة و قد روى له مسلم مقرونا بغيره =

== و روى له أصحاب السنن وقال أبو داود : لا أعلم أحدا ترك حديثه ، وقد جعلها (ابن جوزى) فى كتابه الذى فى الضعفاء واحدا وهو . وأخرجه الدارقطنى فى سننه . عن عبد العزيز بن عمران حدثنى أفلح بن سعيد عن محمد بن كعب عن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بحزمة يوم أحد . باللفظ الذى قبله سواء ثم قال : وعبد العزيز هذا ضعيف ، و روى ابن هشام عن ابن إسحاق حدثنى من لا أتهم عن مقسم مولى ابن عباس عن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بحزمة رضى الله عنه فجاء ببردته ثم صلى عليه وكبر سبع تكبيرات ثم أتى بالقتلى بوضعون إلى حمزة يصلى عليهم وعليه معهم حتى صلى عليه ثنتين وسبعين صلاة . مختصر . قال السهيلي فى الروض الأنف : قول ابن إسحاق فى هذا الحديث . من لا أتهم إن كان هو الحسن بن عمار كما قاله بعضهم فهو ضعيف باجماع أهل الحديث . قلت : قوله هذا ممنوع وإن كان غيره فهو مجهول ، ولم يرو عن النبی عليه السلام أنه صلى على شهيد فى شيء من مغازيه إلا فى هذه الرواية ، قلت : بل روى عنه كما مر ولا فى مدة الخلفيتين من بعده . اه كلامه . قلت : قد ورد مصرحا فيه الحسن بن عمار كما رواه الامام أبو قرة موسى بن طارق الزبيدى فى سننه عن الحسن بن عمار عن الحكم بن عتيبة عن مجاهد عن ابن عباس قال : لما انصرف المشركون من قتلى أحد أشرف رسول الله ﷺ على القتلى فرأى منظرا ساء فرأى حمزة قد شق بطنه و اصطلم أنفه وجدت أذناه فقال : لولا أن يحزن النساء أو يكون سنة بعدى لتركته حتى يحشره الله فى بطون السباع والطيور ولثلت بثلاثين منهم مكانه ! ثم دعا ببردة فغطى بها وجهه فخرجت رجلاه فغطى بها رأسه وجعل على رجله من الأذخر ثم قدمه فكبر عليه عشرا ثم جعل يحاء بالرجل فيوضع إلى جنبه فيصلى عليه ثم يرفع ويحاء بالرجل الآخر فيوضع وحزمة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكانت القتلى سبعين ، فلما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية « وإن عاقبتم فعاقبوا - الآية » فصر عليه السلام ولم يقتل ولم يعاقب (و رواه الدارقطنى فى السير ص ٤٧٤) . ==

== قلت : أما أبو إسحاق فرواه عن مقسم ، وما رواه أبو قررة فيه الحكم عن المجاهد و ألفاظهم مختلفة ، وفيه حديث مرسل أخرجه أبو داود في مراسيله عن حصين عن أبي مالك الغفاري أن النبي ﷺ صلى على قتلى أحد عشرة عشرة في كل عشرة حمزة حتى صلى عليه سبعين صلاة ، وحصين هو ابن عبد الرحمن الكوفي أحد الثقات المخرج له في الصحيحين ، وأبو مالك الغفاري اسمه غزوان وهو تابعي روى عن جماعة من الصحابة وثقه ابن معين ، قال البيهقي في المعرفة : وهذا الحديث مع إرساله لا يستقيم كما قاله الشافعي فإن الشافعي قال : كيف يستقيم أنه عليه السلام صلى على حمزة سبعين صلاة إذا كان يؤتى بتسعة وحمزة عاشرهم وشهداء أحد إنما كانوا اثنين وسبعين شهيدا فإذا صلى عليهم عشرة عشرة فالصلاة إنما تكون سبع صلاة أو ثمانية فن أين جاءت سبعون صلاة ؟ قال البيهقي : وأما رواية ابن إسحاق عن بعض أصحابه عن مقسم عن ابن عباس فذكر نحو ذلك فهو منقطع ولا يرجح بما يرويه ابن إسحاق إذا لم يذكر اسم راويه لكثرة روايته عن الضعفاء المجهولين ، والأشبه أن تكون الروايتان غلطاً لمخالفتها الرواية الصحيحة عن جابر أنه عليه السلام لم يصل عليهم وهو كان قد شهد القصة ، وأما ما روى البخاري عن عقبة بن عامر أنه صلى على قتلى أحد صلاته على الميت فكأنه عليه السلام وقف على قبورهم ودعا لهم ، ولا يدل ذلك على نسخ ، وأما ما روى عن شداد بن الهاد في صلاة النبي عليه السلام على أعرابي أصابه سهم فيحتمل أن يكون بق حيا حتى انقطعت الحرب ونحن نصلي على المرتك و على الذي يقتل ظلما في غير معرك . قال الزيلعي : قلت : يستقيم هذا على الرواية الأخرى أنه كان يصلي عليه و على آخر معه حتى صلى عليه سبعين صلاة كما تقدم في مسند أحمد وغيره . وأما شهداء أحد كانوا سبعين رجلا فسلم ذكره ابن هشام في السيرة نقلا عن ابن إسحاق وسماه بأسمائهم واحدا بعد واحد ، وقال ابن سعد في الطبقات : أخبرنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا أبو الأحوص ثنا سعيد بن مسروق عن أبي الضحى قال : قتل أحد وسبعون رجلا منهم أربعة من المهاجرين ==

= حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وشماس بن عثمان المخزومي وعبد الله بن جهمش الأسدي ، و أخرج أبو داود في المراسيل عن عطاء بن أبي رباح أن النبي ﷺ صلى على قتلى أحد ، و أخرج النسائي عن شداد بن الهاد التابعي (الصواب : اللبي) و الطحاوي و الحاكم في المستدرک و البيهقي أن رجلا من الأعراب جاء إلى النبي ﷺ فأمن به و اتبعه ، وفيه : إنه استشهد فصلى عليه النبي عليه السلام ، و روى الواقدي في كتاب المغازي : حدثني الثوري عن الزبير بن عدي عن عطاء أن النبي صلى على قتلى بدر (قلت : و روى أبو داود في مراسيله عن عطاء نحوه وفيه « أحد » بدل « بدر » و لم يذكر سنده) ، قال الواقدي : و حدثني عبد ربه بن عبد الله عن عطاء عن ابن عباس مثله ، و فيه أيضا في غزوة أحد من غير سند : قال جابر بن عبد الله : كان أبي أول قتيل قتل من المسلمين يوم أحد قتله سفيان بن عبد شمس فصلى عليه رسول الله ﷺ قبل الهزيمة ، و قال الواقدي في فتوح الشام : حدثني رويم بن عامر عن سعيد بن عاصم عن عبد الرحمن بن بشار عن الواقصي عن سيف مولى ربيعة بن قيس اليشكري قال : كنت في الجيش الذي وجهه أبو بكر الصديق رضي الله عنه مع عمرو ابن عاص إلى أيلة و أرض فلسطين - فذكر القصة بطولها إلى أن قال : فلما نصر الله المسلمين و انكشف القتال لم يكن هم المسلمين إلا اقتقاد بعضهم بعضا ففقدوا من المسلمين مائة و ثلاثين نفرا منهم سيف بن عباد الحضرمي و نوفل بن دارم و سالم بن دوحيم و سعيد بن خالد و هو ابن أخي عمرو بن العاص لأمه ، و اغتم عمرو بن العاص لفقدهم اغتما شديدا ، فلما أصبح النهار أمر عمرو الناس بجمع الغنائم و أن يخرجوا إخوانهم من بين الروم و بني الأصفر فالتقطوهم مائة و ثلاثين رجلا ثم صلى عليهم عمرو بن العاص و من معه من المسلمين ثم أمر بدفنهم ، و كان مع عمرو بن العاص تسعة آلاف رجل ، و أرسل عمرو إلى أبي بكر رضي الله عنهما كتابا فيه : « الحمد لله ، و الصلاة على نبيه ، إني وصلت إلى أرض فلسطين و لقينا عسكر الروم مع بطريق =

= يقال له روماس في مائة ألف رجل فنّ الله علينا بالنصر وقتلنا منهم أحد عشر ألفا
وقتل من المسلمين مائة وثلاثون رجلا أكرمهم الله بالشهادة ؛ قلت : ذكر
المغلطاي في السيرة و لفظه : قال ابن ماجشون لما سئل : كم صلى عليه رسول الله ﷺ
صلاة ؟ قال : اثنان و سبعون كحمة ، فقيل له : من أين لك هذا ؟ قال : من الصندوق
الذي تركه مالك بخطه عن نافع عن ابن عمر - هـ . وأخرج الطحاوي في معاني الآثار
ج ١ ص ٢٩٠ : ثنا فهد ثنا يوسف بن بهلول ثنا عبد الله بن إدريس عن ابن إسحاق
حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير أن رسول الله ﷺ أمر يوم أحد بحمزة
فسجى ببردة ثم صلى عليه فكبر تسع تكبيرات ثم أتى بالقتلى يصفون و يصلي عليهم
و عليه معهم - هـ ، قلت : رجاله كلهم ثقات إلا ابن إسحاق فإنه يختلف فيه و مداس
إلا أنه صرح بالتحديث . و روى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ صلى على قتلى أحد
فكبر تسعا تسعا ثم سبعا سبعا ثم أربعا أربعا حتى لحق الله . رواه الطبراني في الكبير
ر الأوسط و إسناده حسن - كذا في مجمع الزوائد ج ٣ ص ٣٥٠ . و أخرج أبو داود
في الرجل يموت بسلاحه ص ٣٥١ عن أبي سلام عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال :
طلب رجل من المسلمين رجلا من جهينة فضربه فأخطأ وأصاب نفسه بالسيف فابتدره
أصحاب رسول الله ﷺ فوجدوه قد مات فلفه رسول الله ﷺ بثيابه و دماؤه و صلى
عليه - هـ مختصرا ؛ قال الشوكاني : الحديث سكت عنه أبو داود و المنذرى ، و في إسناده
سلام بن أبي سلام و هو مجهول ، قال أبو داود بعد إخراجهم عن سلام المذكور :
إنما هو زيد بن سلام عن جده أبي سلام - هـ ، و زيد ثقة - انتهى قول الشوكاني ج ٤
ص ٢٦ من النيل . قلت : و لم أجد ما ذكره الشوكاني في نسخة السنن المطبوعة بأيدينا .
قال الشوكاني ج ٣ ص ٢٧٨ : أما حديث أبي سلام فلم أنف للناعين من الصلاة على
جوابه لأنه قتل في المعركة بين يدي رسول الله ﷺ و سماه شهيدا و صسلى عليه ،
و روى ابن سعد عن عبد الله بن نمير عن الأشعث بن سوار عن أبي إسحاق السبيعي =

٢٦٥ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الرجل يقتل في المعركة قال : لا يغسل ؛ والذي يضرب فيتحامل إلى أهله قال : يغسل .

== أن عليا صلى على عمار بن ياسر وهاشم بن عتبة رضي الله عنهما وكبر عليهما تكبيرا واحدا خمسا أو سنا أو سبعا - والشك من أشعث . ورواه البيهقي ج ٤ ص ١٧ عن الأشعث عن الشعبي ولم يذكر التكبير - اهـ . وقال ابن سعد : أخبرنا محمد بن عمر قال أنا الحسن بن عمار عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة أن عليا رضي الله عنه صلى على عمار ولم يغسله ، كذا في طبقات ابن سعد ج ٣ ق ١ ص ١٨٧ - ١٨٨ . وروى ابن سعد : قال أخبرنا محمد بن عمر ثني موسى بن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبيه عن عبد الله بن دينار الأسدي عن أبيه قال لما حج معاوية - إلى قوله : فتقدم جبير بن مطعم فصلى عليه أي عثمان ، كذا في الطبقات ج ٣ ق ١ ص ٥٢ . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : صلى الزبير على عثمان - تلخيص ص ١٧١ انتهى ما في نصب الراية وتعليقه باب الشهيد ج ٢ ص ٣٠٨ مع الاختصار والتصرف في بعض المواضع . قلت : فعمل من المراسيل والمقاطيع أن للصلاة على الشهيد أصلا قويا ، والمراسيل تقوى الأحاديث المسندة الصحاح والحسان . قلت : ما رواه البخاري أنه ﷺ لم يصل على شهداء أحد فعارض بالأحاديث والآثار التي ذكرت فوق فهو النافي ، والمثبت مقدم على النافي ، ومعنى حديث جابر : ولم يصل عليهم ؛ أي فردا فردا ولكنه صلى عليهم عشرة عشرة كما في حديث أبي مالك الغفاري ، وعليه مشي الزيلعي وابن همام في شرح الهداية .

(١) أخرجه عبد الرزاق في ج ٣ ص ٥٤٥ من مصنفه عن الثوري عن إبراهيم قال : إذا مات الشهيد مكانه لم يغسل فإذا حمل حيا غسل . وأخرج ابن أبي شيبة في بحث (الرجل يقتل أو يستشهد يدفن كما هو أو يغسل) ص ٨٥ : حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبي عروبة عن أبي معشر عن إبراهيم قال : إذا قتل في =

قال محمد : و به نأخذ ، و إذا حمل أيضا على أيدي الرجل حيا فمات غسل^١ ، و هو قول أبي حنيفة رضي الله عنه .

= المعركة دفن في ثيابه ولم يغسل ، قال : حدثنا أبو بكر بن عياش عن معوية عن إبراهيم قال : إذا رفع القاتل دفن في ثيابه ، فإن كان رفع و به رمق صنع به ما يصنع بغيره ، قال حدثنا حفص بن غياث عن أشعث عن الحسن و حماد و الحكم عن إبراهيم قال : إذا مات في المعركة دفن و نزع ما كان عليه من خف أو نعل ، و إذا رفع و به رمق ثم مات يصنع به ما يصنع بالميت .

(١) وفي الجامع الصغير باب الشهيد ص ٢٢ : محمد عن يعقوب عن أبي حنيفة في مسلم قلله أهل الحرب أو أهل البنى أو قطاع الطريق فأبى شيء قتلوه لم يغسل ، ومن وجد في المعركة قتيلًا لم يغسل ، ومن وجد جريحًا فارتث فمات بعد ما ارتث من الجراحات غسل ، وإن مات في المعركة لم يغسل ودفن في ثيابه و نزع عنه الحشو و الجلد و الفرو و السلاح و القلنسوة . و قال محمد في السير الكبير : ينزع عنه سراويل و يزيدون و ينقصون ما شاؤا ، ومن وجد في المصر قتيلًا غسل إلا أن يعلم أنه قتل بجديدة مظلوما جنب قتل شهيدا غسل ، و قال أبو يوسف و محمد لا يغسل - اهـ . و في باب من يغسل من الشهيد من الزيادات للإمام محمد : ميت وجد في المعركة و به جراحة أو دم يخرج من العين أو الأذن أو الفم من الجوف أو به أثر الحرق و الغرق و لا يدري حاله لا يغسل ، و إن لم يكن به أثر الضرب أو خرج الدم من أنفه أو دبره أو ذكره أو خرج من فيه من سوداء أو صفراء أو حمراء أو نزل من رأسه إلى الفم يغسل ، و لو سقط مسلم فوطئته دابة العدو أو ضربته بيدها أو نفخته برجلها أو كدمته و المرأ راكبها أو قائدتها أو سائقها وهو لا يعلم به لا يغسل ، و كذلك لو نفر المشركون دابة مسلم بضرب أو زجر حتى وقعت بصاحبها فمات أو رموا بالنار في عسكر المسلمين فوقع في خيامهم فاحترق بعضهم أو جعلوا النار في أطراف خشب رموها عند المسلمين فبلغت النار أطرافها فاحترق =

بعضهم أو رموا بنار فهبت بها الريح فاحترق بها بعضهم ، أو رموا بالنار في البحر إلى سفن المسلمين فذهبت بها الريح إلى سفينة فاحترق ببعضهم أو أرسلوا الماء في عسكر المسلمين فغرقوا لم يغسل ، وإذا قتل المسلم وهو منهزم لا يغسل وينزع عنه ما ليس من جنس الكفن كالقلنسوة والفرو والخف والسلاج ويزيدون في الكفن ما شاؤا من العدد و ينقصون ما شاؤا ، ولو انفلتت دابة مشرك فوطئت مسلما فقتلته أو نفرت دابة مسلم عن رأيات المشركين فرمت بصاحبها فقتلته ، أو صعد المسلم سور المشركين فسهق ، أو نهب حائطا فوقع عليه ، أو ألجأ المشركون المسلمين إلى خندق وفيه ماء أو نار فلم يجدوا بدا من الوقوع فيه فغرقوا أو احترقوا ، أو جعل المشركون الحسك حولهم ، أو حفرُوا خندقا وجعلوا فيه ماء أو نارا فوقع المسلم في شيء من ذلك فمات يغسل ، وقال أبو يوسف : لا يغسل إذا صار مقتولا في القتال سواء كان مضافا إلى العدو أو لا ، وقال الحسن بن زياد : إذا قتل القاتل مباشرة لا يغسل وفيما سوى ذلك يغسل ، ولو رمى مسلم سهما إلى كافر فأصاب مسلما فقتله أو وطئته دابة مسلم والمسلم رآكها أو قائدها أو سائقها غسل ، ولو حمل من المعركة فمات أو لم يمض فيها فمات في أيدي الرجال أو مات في منزله غسل ، فأما إذا جر برجله لكي لا تطأه الدواب لا يغسل ، ولو أكل وشرب بعد الجرح يغسل ، وكذا لو عاش يوما وليلة في المعركة غسل ، وعن أبي يوسف : إذا مضى عليه وقت صلاة وهو غير مغشى عليه يغسل ، ولو تكلم في مصرعه ثم مات لا يغسل ، ولو أوصى بشيء من أعمال الدنيا عند محمد لا يبطل وعند أبي يوسف يبطل ، ومن قتل في المصر بسلاح ظلما لا يغسل ، ولو قتل بغير حديد كالشقل ونحوه (فهو) عندهما بمنزلة الحديد فلا يغسل وعند أبي حنيفة الواجب فيه الدية فيغسل ، ولو وجد في المصر قتيل لا يعرف قاتله غسل ، وكذا إذا التقى الفئتان ولم يكن بينهما قتال حتى وجد قتيل في معركة المسلمين غسل - اهـ ملحقا المتن من شرح قاضيخان .

وفي كتاب الحجة للإمام محمد ج ١ ص ٣٥٩ : وقال أبو حنيفة في الشهيد =

= يقتل في المعركة : يدفن في دمه و ثيابه ولا يغسل إلا أنه ينزع عنه الجلد و السلاح و يزيدون ما شاؤا و ينقصون ما شاؤا ، و يصلى على الشهيد ، و قال أهل المدينة : لا يغسل الشهيد و لا يصلى عليه ، و قال محمد بن الحسن : سبحان الله العظيم و كيف تترك الصلاة على الشهيد و قد جاءت الآثار المعروفة المشهورة التي لا خلاف فيها أن رسول الله ﷺ صلى على شهداء أحد فصلى يومئذ على حمزة بن عبد المطلب سبعين صلاة و ذلك أنه صلى على حمزة ثم كان يؤتى بالرجل منهم فيوضع مع حمزة فيصلى عليهما حتى صلى على حمزة سبعين صلاة ! ما كنت أظن أن بين الناس في هذا اختلافا . أخبرنا محمد بن أبان عن حماد عن إبراهيم في الشهيد يموت مكانه فقال : ينزع عنه خفافه و قلنسوته و يحنط و يصلى عليه و يكفن في ثيابه التي أصيب فيها إلا أن تكون شفعا (فان كان شفعا) نزع منها ثوب أو زيد فيها ثوب ، و إن رفع من مكانه ذلك فمات بعد ذلك بساعة أو أكثر صنع به ما يصنع بالميت في أهله ، و قال أبو حنيفة نأخذ بهذا الحديث كله (إلا الكفن) فان شئت فكفنه بوتر و إن شئت فكفنه بشفع . أخبرنا إسماعيل بن عياش قال حدثني عبد العزيز بن عبيد الله عن الشعبي و الحكم قالا : الشهيد إذا مات في مكانه الذي قتل فيه فانه يدفن في ثيابه و دمه غير كفته و خفيه و سراويله و لا يغسل و يصلى عليه ، و إن حملوه و به رمق فأكل أو شرب ثم مات فانه يغسل و يكفن و يدفن و يصلى عليه . أخبرنا إسماعيل بن عياش قال حدثني هشام بن الغاز عن مكحول قال ينزع عن الشهيد إذا مات في المعركة خاتمته و منطقه و ما كان عليه من جلد و كفته و يصلى عليه و لا يغسل ، و إن حملوه و به رمق فأكل أو شرب فليصنع به ما يصنع بالحى إذا مات . هـ ص ٣٦٢ .

و في باب الشهيد من فتح القدير ج ١ ص ٤٧٥ : (قوله و يقول السيف حياء للدنوب) ذكره في بعض كتب الفقه حديثا و هو كذلك في صحيح ابن حبان ، و إنما معتمد الشافعي في البخاري عن جابر أنه عليه السلام لم يصل على قتلى أحد ، =

= وهذا معارض بحديث عطاء بن أبي رباح أن النبي ﷺ صلى على قتل أحد أخرجه أبو داود في المراسيل ، فيعارض حديث جابر عندنا ، ثم يرجح بأنه مثبت و حديث جابر ناف و تمنع أصل المخالف في تضعيف المراسيل ، و لو سلم فعندنا إذا اعتضد يرفع معناه ، قبل و قد روى الحاكم عن جابر قال : فقد رسول الله ﷺ حمزة حين فاه الناس من القتال فقال رجل رأيت عند تلك الشجرة ! فجاء رسول الله ﷺ نحوه فلما رآه و رأى ما مثل به شق و بكى فقام رجل من الأنصار فرمى عليه بثوب ثم جرى بحمزة فصلى عليه ثم بالشهداء فيوضعون إلى جانب حمزة فيصلى عليهم ثم يرفعون و يترك حمزة حتى صلى على الشهداء كلهم ، و قال ﷺ : حمزة سيد الشهداء عند الله يوم القيامة - مختصر ، و قال : صحيح الاسناد و لم يخرجاه ، إلا أن في سنده مفضل بن صدقة أبو حماد الحنفي و هو و إن ضعفه يحيى و النسائي فقد قال الأهوازي : كان عطاء بن مسلم يوثقه ، و كان أحمد بن محمد بن شعيب يثنى عليه ثناء تاما ، و قال ابن عدى : ما أرى به بأسا ، فلا يقصر الحديث عن درجة الحسن و هو حجة استقلال فلا أقل من صلاحيته عاضدا لغيره ، و أسند أحمد : حدثنا عفان بن مسلم حدثنا حماد بن مسلمة حدثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال : كان النساء يوم أحد خلف المسلمين يجهزون على جرعى المشركين - إلى أن قال : فوضع النبي ﷺ حمزة و جرى برجل من الأنصار فوضع إلى جنبه فصلى عليه فرفع الأنصارى و ترك حمزة ثم جرى بآخر فوضع إلى جنب حمزة فصلى عليه ثم رفع و ترك حمزة ، صلى يومئذ عليه سبعين صلاة ؛ و هذا أيضا لا ينزل عن درجة الحسن ، و عطاء بن السائب فيه ما تقدم في باب الكسوف و أرجو أن حماد بن سلمة من أخذ عنه قبل التغير فإن حماد بن زيد من ذكر أنه أخذ عنه قبل ذلك و وفاته تأخرت عن وفاة عطاء بنحو خمسين سنة و توفي حماد بن سلمة قبل ابن زيد بنحو اثنتي عشرة سنة فيكون صحيحا ، و على الإبهام لا ينزل عن الحسن ، و أخرج الدارقطني عن ابن عباس قال : لما انصرف المشركون عن قتلى =

== أحد إلى أن قال : ثم قدم رسول الله ﷺ حمرة فكبر عليه عشرا ثم جعل يجاء بالرجل فيوضع وحمرة مكانه حتى صلى عليه سبعين صلاة وكانت القتلى يومئذ سبعين ؛ وهذا أيضا لا ينزل عن الحسن ، ثم لو كان الكل ضعيفا ارتقى الخاصل إلى درجة الحسن ثم كان عاضد المراسيل سيد التابعين عطاء بن أبي رباح ، على أن الواقدي في المغازي قال : حدثني عبد ربه بن عبد الله عن عطاء عن ابن عباس - فذكره - وأسند في فتوح الشام : حدثني رويم بن عامر عن سعيد بن عاصم عن عبد الرحمن بن بشار عن الواقدي عن سيف مولى ربيعة بن قيس اليشكري قال : كنت في الجيش الذي وجهه أبو بكر الصديق مع عمرو بن العاص إلى الأيلة وأرض فلسطين - فذكر القصة وفيها : إنه قتل من المسلمين مائة وثلاثون وصلى عليهم عمرو بن العاص ومن معه من المسلمين وكان مع عمرو تسعة آلاف من المسلمين - اهـ .

وفي باب غسل الشهيد وما يصنع به من كتاب الأصل ج ١ ص ٤٠٣ : قلت : رأيت الشهيد هل يغسل ؟ قال : إذا قتل في المعركة لم يغسل . وإذا حمل من المعركة فمات في بيته أو في أيدي الرجال غسل وحنط وصنع به ما يصنع بالميت من الكفن وغيره ، قلت : فإذا قتل في المعركة هل يكفن ؟ قال : يكفن في ثيابه التي عليه غير أنه ينزع عنه ما كان عليه من السلاح أو فرو أو حشو أو جلد أو خفين أو منطقة أو قلنسوة ويحنط إن شاؤا ، قلت : فهل يزداد في كفنه شيء أو يزرع منه شيء ؟ قال : إن أحبوا فعلوا ، قلت : رأيت من قتل في المعركة بسلاح أو بعصى أو بحجر أو قصبه أو غير ذلك أهو والذي يقتل بالسلاح سواء ولا يغسل ؟ قال : نعم ، وقال محمد : إذا وجد الرجل في المعركة به أثر جراحة فهو شهيد ولا يغسل ، وإنه لم يكن به أثر جراحة فهو ميت ويغسل ، وقال : إذا خرج الدم من أنفه أو دبره أو ذكره فانه يغسل وإذا خرج من أذنه أو عينه فانه لا يغسل . قلت : رأيت رجلا قطع عليه الطريق فقتل دون ماله ؟ قال : يصنع به ما يصنع بالشهيد ، قلت : رأيت من قتل في المصر بسلاح هل يغسل ؟

== قال : إذا قتل مظلوما فهو بمنزلة الشهيد ولا يغسل ، قلت : فمن قتل مظلوما في المصر بغير سلاح ؟ قال : هذا يغسل ، ولا يشبه هذا عندى الذى يقتل بالسلاح أو في الحرب ، ألا ترى أنه لا قصاص فيه وأن على عاقلة قاتله الدية . ثم ذكر مسائل يمكن أن تتعلق بالشهيد ويمكن أن لا تتعلق به فصرفنا النظر عنها ، ثم ذكر موت المحرم وذهاب إحرامه بموته ، ثم ذكر قتال الطائفتين من المسلمين ومسألة الاغارة على القرية وقتل أصحابها : قلت : أرايت الطائفتين يقتلون إحداها باغية والاخرى عادلة كيف يصنع بأهل العدل بقتلاهم ؟ قال : يصنع بهم ما يصنع بالشهداء ، قلت : أرايت أهل الحرب يغيرون على القرية من قرى الاسلام فيقتلون الرجال والنساء والولدان هل يغسل أحد منهم ؟ قال : أما الرجال والنساء فلا يغسلون ويصنع بهم ما يصنع بالشهيد لأن القتل كفارة ، وأما الولدان الذين ليست لهم ذنوب يكفرها القتل فانهم يغسلون ، وهذا قول أبي حنيفة ، وقال أبو يوسف ومحمد : أما أنا فأرى أن يصنع بالولدان ما يصنع بالشهداء فلا يغسلون لأنه إذا لم يكن لهم ذنوب فذلك أظهر لهم وأحرى أن يكونوا شهداء ، قلت : أرايت القتل يوجد منه يد أو رجل ولا يوجد منه بقية جسده هل يغسل ويكفن ويصلى عليه ؟ قال : لا ، قلت : وكذلك من وجد منه يدان أو رجلان أو رأسه ولم يوجد منه البدن ؟ قال : نعم ، قلت : فان وجد أقل من نصف بدنه وليس معه رأس هل يغسل ويكفن ويصلى عليه ؟ قال : لا ، قلت : فان وجد أقل من نصف البدن وفيه الرأس هل يغسل ويكفن ويصلى عليه ؟ قال : نعم ، قلت : أرايت إن وجد مشقوقا طولاً ووجد أحد النصفين ولم يوجد الآخر هل يصلى عليه ويصنع به ما يصنع بالميت ؟ قال : لا ، قلت : فان وجد نصف البدن سواء ليس معه رأس ؟ قال : لا يغسل ولا يصلى عليه ؟ قلت : أرايت ما كان من هذا بما لا يصلى عليه أي دفن ؟ قال : نعم . قلت : أرايت الشهيد الذى لا يغسل أي يصلى عليه كما يصلى على الميت ؟ قال : نعم ، بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه صلى على قتلى ==

= أحد (هاهنا بالهاء مش تخريج الحديث هذا) .. اه ص ٤١٠ .
 و في باب الشهيد ج ٢ ص ٤٩ من المختصر الكافي و شرحه للسرخسي : قال (و إذا قتل الشهيد في المعركة لم يغسل و صلى عليه) و قال الحسن البصري : يغسل و يصلى عليه ، و قال الشافعي : لا يصلى عليه ، أما الحسن فقال : الغسل سنة الموتى من بني آدم جاء في الحديث أن آدم لما مات غسلته الملائكة و صلوا عليه ثم قالوا : هذه سنة موتاكم يا بني آدم ، و الشهيد ميت بأجله ، و لأن غسل الميت تطهير له حتى تجوز الصلاة عليه بعد غسله لا قبله و الشهيد يصلى عليه فيغسل أيضا تطهيرا له ، و إنما لم يغسل شهداء أحد لأن الجراحات فشت في الصحابة في ذلك اليوم و كان يشق عليهم حمل الماء من المدينة و غسلهم لأن عامة الجراحات كانت في الأيدي فعذرهم لذلك ا و أما ما روى أن النبي ﷺ قال في شهداء أحد : زملوهم بدمائهم و لا تغسلوهم فانه ما من جرح يخرج في سبيل الله إلا و هو يأتي يوم القيامة و أوداجه تشخب دما اللون لون الدم و الريح ريح المسك ، و ما قاله الحسن من التأويل باطل فانه لم يأمر بالتيمم ، و لو كان ترك الغسل للتعذر لأمر أن ييمموا كما لو تعذر غسل الميت في زمان لعدم الماء ، و لأنه لم يعذرهم في ترك الدفن و كانت المشقة في حفر القبور للدفن أظهر منها في الغسل ، و كما لم يغسل شهداء أحد لم يغسل شهداء بدر كما رواه عتبة بن عامر و هذه الضرورة لم تكن يومئذ ، كذلك لم يغسل شهداء الخندق و خير فظاهر أن الشهيد لا يغسل ، و قال الشافعي : لا يصلى عليه للحديث جارضى الله عنه أن النبي ﷺ ما صلى على أحد من شهداء أحد ، و لأنهم بصفة الشهادة تطهروا من دنس الذنوب كما قال عليه الصلاة و السلام : السيف محاء للذنوب ، و الصلاة عليه شفاعته له و دعاء تجميع ذنوبه و قد استغنى عن ذلك كما استغنى عن الغسل ، و لأن الله تعالى وصف الشهداء بأنهم أحياء فقال (و لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء) و الصلاة على الميت لا على الحي ، و لنا ما روى أن النبي ﷺ صلى على شهداء أحد صلاته على الجنائزة =

= حتى روى أنه صلى على حمزة رضى الله عنه ستين صلاة وتأويله أنه كان موضوعا بين يديه فيؤتى بواحد واحد فصلى عليه رسول الله ﷺ، فظن الراوى أنه صلى على حمزة في كل مرة فقال: صلى عليه سبعين صلاة، وحديث جابر رضى الله عنه ليس بقوى، وقيل إنه كان يومئذ مشغولا فقد قل أبوه وأخوه وخاله فرجع إلى المدينة ليدبر كيف يحملهم إلى المدينة فلم يترك حاضرا عينا حتى صلى رسول الله ﷺ عليهم فلهذا روى ما روى، ومن شاهد النبي ﷺ فقد روى أنه صلى عليهم ثم سمع جابر رضى الله عنه منادى رسول الله ﷺ أن يدفن الموتى في مصارعهم فرجع فدفنهم فيها، ولأن الصلاة على الميت لاظهار كرامته ولهذا اختص به المسلمون ونهى رسول الله ﷺ عن الصلاة على المنافقين، والشهيد أولى بما هو من أصحاب الكرامة، والعبد وإن ظهر من الذنوب فلا تبلغ درجته درجة الاستغناء عن الدعاء له، ألا ترى أنهم صلوا على رسول الله ﷺ فلا إشكال أن درجته فوق درجة الشهداء والشهيد حتى في أحكام الآخرة كما قال تعالى «أحياء عند ربهم» فأما في أحكام الدنيا فهو ميت يقسم ميراثه وتزوج امرأته بعد انقضاء العدة، وفريضة الصلاة عليه من أحكام الدنيا فكان فيه ميتا يصلى عليه، قال: (ويكفن في ثيابه التي هي عليه) لقول رسول الله ﷺ «زملوهم بدمائهم واكلوهم» وروى أن زيد بن ضوحان لما استشهد يوم الجبل قال: لا تغسلوا عبي دما ولا تنزعوا عني ثوبا فاني رجل عجاج أحاج يوم القيامة من قتلى ولما استشهد عمر بن ياسر بصفين قال: لا تغسلوا عني دما ولا تنزعوا عني ثوبا فاني التقي معاوية بالجادة وهكذا نقل عن حجر بن عدي، (غير أنه ينزع عنه السلاح والجلد والفرز والحشو والخف والقلنسوة) لأنه إنما ليس بهذه الأشياء لدفع بأس العدو وقد استغنى عن ذلك، ولأن عادة الجاهلية لأنهم كانوا يدفنون أبطالهم بما عليهم من الأسلحة وقد نهينا عن التشبه بهم، قال: (ويزيدون في أكتافهم ما شاؤوا أو ينقصون ما شاؤوا) واستدلوا بهذا اللفظ على أن عدد الثلاث في الكفن =

= ليس بـ لازم ، (و يخطونه إن شاءوا) كما يفعل ذلك بغيره من الموتى ، إنما لا يزال عنه أثر الشهادة فأما سوى ذلك فهو كغيره من الموتى ، قال (و إن حمل من المعركة حيا ثم مات في بيته أو على أيدي الرجال غسل لأنه صار مرتثا و قد ورد الأثر بغسل المرتث ، و معناه من خلق أمره في باب الشهادة يقال : ثوب رث أى خلق ، و الأصل فيه أن عمر رضى الله عنه لما طعن حمل إلى بيته فعاش يومين ثم غسل و كان شهيدا على لسان رسول الله ﷺ و كذلك على رضى الله عنه حمل حيا بعد ما طعن ثم غسل و كان شهيدا ، فأما عثمان رضى الله عنه فأجهز عليه في مصرعه و لم يغسل ، فعرفنا بذلك أن الشهيد الذى لا يغسل من أجهز عليه في مصرعه دون من حمل حيا ، و هذا إذا حمل ليرض في خيمته أو في بيته ، (و) أما (إذا جر برجله من بين الصفين لكيلا تطلوه الخيول فمات لم يغسل) لأن هذا ما نال شيئا من راحة الدنيا بعد صفة الشهادة فتحقق بذل نفسه ابتغاء مرضات الله تعالى ، و الأول بحسب ما مرض قد نال راحة الدنيا بعد فيغسل و إن كان له ثواب الشهداء ، كالغرقى و الحريق و المبطون و المبطلون و الغريب يغسلون و هم شهداء على لسان رسول الله ﷺ . قال (و ما قتل به في المعركة من سلاح أو غيره فهو سواء لا يغسل) لأن الأصل شهداء أحد و فيهم من دمع رأسه بالحجر و فيهم من قتل بالعصى ثم عمهم رسول الله ﷺ في الأمر بترك الغسل ، و لأن الشهيد باذل نفسه ابتغاء مرضات الله تعالى قال الله تعالى ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم و أموالهم بأن لهم الجنة ﴾ و في هذا المعنى السلاح و غيره سواء ، قال (و إن وجد في المعركة ميتا ليس به أثر غسل) لأن المقتول يفارق الميت بالأثر فإذا لم يكن أثر فالظاهر أنه لم يكن انزهاق روحه بقتل مضاف إلى العدو بل لما التقى الصفان انخلع قناع قلبه من شدة الفزع فمات و الجبان مبتلى بهذا . (و إن كان به أثر لم يغسل) لأن الظاهر أن موته كان بذلك الجرح و أنه كان من العدو فاجتماع الصنفين كان لهذا ، و الأصل أن الحكم متى ظهر عقيب سبب يحال على ذلك السبب ، =

= (فإن كان يخرج من بعض عثارقه نظر فإن كان الدم يخرج من ذلك الموضع من غير جرح في الباطن غسل) وذلك كالأنف والدبر والذكر فقد يبتلى بالرعاف وقد يبول دما لشدة الفرع وقد يخرج الدم من الدبر من غير جرح في الباطن ، (وإن كان يخرج الدم من أذنه أو عينه لم يغسل) لأن الدم لا يخرج من هذين الموضعين عادة إلا بجرح في الباطن فالظاهر أنه ضرب على رأسه حتى خرج الدم من أذنه أو عينه ، (وإن كان يخرج من فيه فإن كان ينزل من رأسه غسل) وجرحه من جانب الفم ومن جانب الأنف سواء ، (وإن كان يعلو من جوفه لم يغسل) لأن الدم لا يعلو من الجوف إلا بجرح في الباطن وإنما يعرف ذلك بلون الدم ، قال (ومن صار مقتولا من جهة قطاع الطريق لم يغسل أيضا) لأنه قتل دافعا عن ماله وقد قال عليه الصلاة والسلام «من قتل دون ماله فهو شهيد» فهذا لا يغسل ، قال (ومن قتل في المصر بسلاح ظلما لم يغسل أيضا) عندنا ، وقال الشافعي : يغسل ، وهو بناء على أن عنده القتل العمد موجب للدية كالحطأ فاذا وجب عن نفسه بدل هو مال غسل ، وعندنا العمد غير موجب للمال فهذا مقتول ظلما لم يجب عن نفسه بدل هو مال فكان شهيدا والقصاص الواجب ليس ببديل محض بل هو عقوبة زاجرة فلا يخل بصفة الشهادة ، واعتمادنا فيه على حديث عثمان رضي الله عنه فقد قتل في المصر وكان شهيدا ولم يغسل ، (وإن قتل بغير سلاح غسل) لأن هذا في معنى الحطأ حتى يجب عن نفسه بدل هو مال ، وذكر الطحاوي أنه إذا قتل بحجر كبير أو عصا كبير فهو عندهما والقتل بالسلاح سواء وعند أبي حنيفة يغسل ، وهو بناء على اختلافهم في وجوب القصاص في القتل بهذه الآلة ، قال (ومن قتله السبع أو احترق بالنار أو تردى من جبل أو مات تحت هدم أو غرق غسل) كغيره من الموق لأن هذه الأشياء غير معتبرة شرعا في أحكام الدنيا فهو والميت حتف أنفه سواء . اهـ .

قلت : ويشبه هذا القول إلى أن هؤلاء وإن كان شهداء عند الله لأن النبي ﷺ قال : =

= الغريق شهيد و الحريق شهيد و المبطلون شهيد و المطعون شهيد و صاحب ذات
الهدم شهيد و صاحب ذات الجنب شهيد و المرأة تموت بجمع؛ فهم في أحكام الدنيا
كمثل غيرهم من الموتى، قال: (و كذلك من وجد مقتولا في محلة لا يدري من
قتله غسل) لأنه استحق عن نفسه بدلا هو مال فالقسامة و الدية نجب على أهل
المحلة - اهـ . ثم ذكر مسألة المحرم ثم قال: (ومن قتل من أهل العدل في محاربة أهل
البنى فهو شهيد لا يغسل) لأن المحاربة مأمور بها قال الله تعالى ﴿فقاتلوا التي تبغى
حتى تنفي إلى أمر الله﴾ فالمقتول في هذه المحاربة باذل نفسه لا بتغاء مرضات الله
كالمقتول في محاربة المشركين، ولما قاتل على رضى الله عنه أهل النهر و ان لم يغسل من
استشهد من أصحابه . و لم يذكر أن من قتل من أهل البنى ما ذا يصنع به؟ و روى المصلي
عن أبي يوسف و محمد أنه لا يغسل و لا يصلى عليه، و قال الشافعى: يغسل و يصلى عليه
لأنه مسلم، قال الله تعالى ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا - الآية﴾ ولكنه مقتول
بحق فهو كالمقتول رجما أو في قصاص؛ ولنا حديث على رضى الله عنه أنه لم يغسل أهل
النهر و ان لم يصل عليهم فليل له: أ كفار هم؟ قال: لا ولكنهم إخواننا بغوا علينا!
أشار إلى أن ترك الغسل و الصلاة عليهم عقوبة لهم ليكون زجرا لغيرهم و هو نظير
المصلوب يترك على خشبته عقوبة له و زجرا لغيره . قال (و إذا أغار أهل الحرب على
قرية من قرى المسلمين فقتلوا الرجال و النساء و الصبيان) فلا خلاف أنه (لا يغسل
النساء كما لا يغسل الرجال) لأنهن مخاطبات يخاصن يوم القيامة . من قتلن فيبقى عليهن
أثر الشهادة ليكون شاهدا لمن كالرجال (فأما الصبيان عند أبي حنيفة فيغسلون، و قال
أبو يوسف و محمد: لا يغسلون) قال (لأن حال الصبيان في الطهارة فوق حال البالغين
فاذا لم يغسل البالغ إذا استشهد) لأنه قد تطهر (فالصبي أولى) و أبو حنيفة قال:
ليس للصبي ذنب يمحوه السيف فالقتل في حقه و الموت حتم أنه سواء فيغسل، ثم
الصبي غير مكلف و لا يخاصم بنفسه في حقوقه في الدنيا و إنما الخضم في حقوقه في =

== الآخرة هو خالقه سبحانه وتعالى والله غني عن الشهود فلا حاجة إلى إبقاء الشهادة عليه - اهـ . قال : (وإذا وجد عضو من أعضاء الآدمي كيد أو رجل لم يغسل ولم يصل عليه ولكنه يدفن) لأن المشروع الصلاة على الميت وذلك عبارة عن بدنه لا عن عضو من أعضائه ولعل صاحب العضو حيّ ولا يصلى على الحي ، ولو قلنا يصلى على عضو إذا وجد لكان يصلى على عضو آخر إذا وجد أيضا فيؤدي إلى تكرار الصلاة على ميت واحد وذلك غير مشروع عندنا ، وقال الشافعي : يغسل ما وجد ويصلى عليه اعتبارا للبعض بالكل فان لأطراف الآدمي حرمة كما لنفسه ؛ وعنده لا بأس بتكرار الصلاة على ميت واحد ، (ثم) عندنا (إن وجد النصف من بدنه مشقوقا طولًا لا يغسل ولا يصلى عليه) لأنه لو صلى عليه لكان يصلى على النصف الآخر إذا وجد فيؤدي إلى تكرار الصلاة على ميت واحد (فأما إذا وجد أكثر البدن أو النصف ومعه الرأس يصلى عليه) لأن الأكثر حكم الكل ولا يؤدي هذا إلى تكرار الصلاة على ميت واحد ، قال : (وإذا وجد ميت لا يدري أ مسلم هو أم كافر فان كان في قرية من قرى أهل الإسلام فالظاهر أنه مسلم فيغسل ويصلى عليه ، وإن كان في قرية من قرى أهل الشرك فالظاهر أنه منهم فلا يصلى عليه إلا أن يكون عليه سيما المسلمين حينئذ يغسل ويصلى عليه) و سيما المسلمين الختان والحضاب ولبس السواد ، وما تعذر الوقوف على حقيقته يعتبر فيه العلامة والسيما قال الله تعالى (يعرفون بسيماهم) وقال تعالى (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة) قال : (وإذا اختلط موتى المسلمين بموتى الكفار فان كانت الغلبة للمسلمين غسلوا وصلى عليهم إلا من عرف أنه كافر) لأن الحكم للغلبة ، والمغلوب لا يظهر حكمه مع الغالب (وإن كانت الغلبة لموتى الكفار لا يصلى عليهم إلا من عرف أنه مسلم بالسيما ، فإذا استويا لم يصل عليهم) عندنا لأن الصلاة على الكفار منهي عنها ويجوز ترك الصلاة على بعض المسلمين ، وقال عليه السلام : « ما اجتمع الحلال والحرام إلا »

= وقد غلب الحرام على الحلال ، ومن العلماء من قال : يصلى عليهم ترجيحاً للمسلمين على الكفار وينوى من يصلى عليهم المسلمين لأنه لو قدر على التمييز فعلاً ففعل فاذا عجز عنه ميز بالنية ، وعلى قول الشافعى يستعمل التحرى فيصل على من وقع فى أكبر رآيه أنه مسلم وهى مسألة التحرى . ولم يبين فى الكتاب أى موضع يدفنون ؟ فقال بعض مشايخنا : إذا لم يصل عليهم دفنوه فى مقابر المشركين ، وقال بعضهم : يتخذ لهم مقبرة على حدة ، وأصل الاختلاف فى نصرانية تحت مسلم جبلت ثم ماتت وفى بطنها ولد مسلم اختلف الصحابة أنها فى أى موضع تدفن فرجح بعضهم جانب الولد وقال : تدفن فى مقابر المسلمين ، وبعضهم جانبها فان الولد فى حكم جزء منها ما دام فى البطن وقال : تدفن فى مقابر المشركين ، وقال عقبة بن عامر رضى الله عنه : تتخذ له مقبرة على حدة . اهـ . ثم ذكر مسألة غسل المسلم أباه الكافر ودفنه ودخول الكافر قبر ابنه المسلم وليستا من باب الشهيد .

وفى باب الشهيد من السير الكبير للإمام محمد وشرحه للسرخسى المطبوع بالهند ج ١ ص ١٥٣ : (قال محمد : الشهيد إذا قتل فى المعركة لم يغسل و يصلى عليه فى قول أهل العراق وأهل الشام ، وبه نأخذ ، وفى قول أهل المدينة لا يصلى عليه ، ومن قال ذلك مالك بن أنس) ، واعلم أن محمداً سلك فى هذا الكتاب للترجيح طريقاً سوى ما ذكره فى سائر الكتب وهو أن ينظر فيما اختلف فيه أهل العراق وأهل الشام وأهل الحجاز ، فرجح ما اتفق عليه الفريقان وأخذ به دون ما انفرد به فريق واحد . وهذا خلاف ما هو المذهب الظاهر لأصحابنا فى الترجيح أنه لا يكون بكثرة العدد ، وعليه دل ظاهر قوله تعالى ﴿ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ﴾ وقال تعالى ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ وقال تعالى ﴿ وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ﴾ ووجه ما اعتبره هاهنا أن مثل هذا الاختلاف إنما يرتب على الاشتباه فى الآثار فيما فعله رسول الله ﷺ فى المغازى . وكان ذلك أمراً =

== ظاهرا فتهمة الغلط فيما تفرد به فريق واحد يكون أظهر من تهمة الغلط فيما اجتمع عليه فريقان كما في هذه المسألة (فان جابرا روى أن النبي ﷺ لم يصل على قتلى أحد، وأكثر الصحابة يروون أنه صلى عليهم حتى رويوا أنه صلى على حمزة رضي الله عنه سبعين صلاة كان موضوعا بين يدي رسول الله كلما أتى برجل يصلي عليه وعلى حمزة معه) وكان جابر رضي الله عنه يومئذ قتل أنوه وخاله فكان مشغولا بهما لم يشهد صلاة رسول الله ﷺ على الشهداء على ما روى أنه حملهما إلى المدينة فنادى منادى رسول الله ﷺ أن: ادفنوا القتلى في مضاجعهم؛ فردها، ولا شك أن توهم الغلط في روايته أظهر، ثم أهل المدينة يقولون إن الصلاة على الميت استغفار له وترحم عليه والشهيد يستغنى عن ذلك فان السيف محاء للذنوب ونحن نقول بأن الصلاة على الميت من حق المسلم على المسلم كرامة له والشهيد أولى بهذه الكرامة، ولا إشكال أن درجة الشهيد دون درجة من غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد صلى عليه أصحابه والناس يقولون: «وارحم محمدا وآل محمدا» في الصلاة فعرفنا أنه لا يبلغ الشهيد درجة يستغنى عن استغفار المؤمنين والدعاء بالرحمة له، ومن يقول منهم إن الشهيد حي بالنص ولا يصلى على الحى فهذا ضعيف أيضا، لأنه حي في حق أحكام الآخرة، فأما في أحكام الدنيا فهو ميت في حقنا يقسم ميراثه ويجوز لزوجته أن تزوج بعد انقضاء العدة، والصلاة على الميت من أحكام الدنيا إلا أنه لا يغسل ليكون ما عليه من الدم شاهدا له على خصمه يوم القيامة (قال ﷺ في شهداء أحد: زملوهم بدمائهم فانهم يبعثون يوم القيامة وأوداجهم تشخب دما اللون لون الدم والريح ريح المسك) ولهذا لا يزرع عنه جميع ثيابه على ما روى أن حمزة رضي الله عنه كفن في نمره كانت عليه حين استشهد، (و يزرع عنه السلاح) لأنه كان لبسه لدفع البأس وقد انقطع ذلك، ولأن دفن القتلى مع الأسلحة فعل أهل الجاهلية وقد نهينا عن التمثيل بهم، (وكذلك ما ليس من جنس الكفن كالسراويل والقلنسوة ==

== والمنطقة والخف) هكذا ذكره عن جماعة من أئمة التابعين (فلا له أن يزيدوا في أكفانه ما أحبوا) فهذا اللفظ يستدل على أن التقدير بثلاثة أثواب أو ثوبين في كفن الرجال غير لازم ، (وإن صار مرتشا فهو شهيد في أحكام الآخرة ولكن يصنع به ما يصنع بالموثق من الغسل والتكفين) والمرث من يصير خلقا في حكم الشهادة ، مأخوذ من قول القائل : ثوب رث ؛ أى خلق ، (وإذا حمل من دصرعه حيا فمات في أيدي الرجال أو مرض في خيمته فهو مرتث) لأنه قد نال بعض الراحة بذلك ، (فأما إذا جر برجله من بين صفين لكيلا تطؤه الخيول فانه لا يغسل) لأن نقله من مصرعه لم يكن لا يصل الراحة إليه ، (ولو أكل أو شرب فانه يغسل) لأنه نال بعض الراحة ، قال (و) ذكر (عن زيد بن صوحان قال : لا تنزعوا عنى ثوبا ولا تنزعوا عنى دما و ارمسوه في الأرض رمسا فاني رجل محاج أحاج يوم القيامة من قتلتني) ففيه دليل على أنه لا ينزع عن الشهيد من ثيابه إلا ما ليس من جنس الكفن وأه لا يغسل ليكون ما عليه من الدم شاهدا له يوم القيامة ، (وعن سعيد بن عبيد أنه خطب الناس بالقادسية فقال : إنا لا قون غدا فستشهدون فلا تغسلوا عنا دما ولا تكفنونا في ثوب إلا ما علينا) هذا دليل على ما ذكرنا أيضا وكأنه كره شيئا مما يرجع إلى الزينة في كفنه لا لأن الزيادة لا تحل ، (و) ذكر (عن الزهري أن النبي ﷺ قال يوم أحد : أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة زملوهم في ثيابهم) ثم قال (أى هؤلاء كان أكثر أخذنا للقرآن ؟ فان أشير له إلى رجل قدمه في اللحد قبل صاحبه ، وكان يدفن في القبر الاثنين والثلاثة) وفيه دليل على أنه لا بأس عند الضرورة بدفن الجماعة في قبر واحد فالأنصار يومئذ أصابهم قرح وجه شديد حتى شكوا إلى رسول الله ﷺ وذكروا أن الحفر علينا لكل إنسان شديد فقال : أعمقوا وأوسعوا و ادفنوا الاثنين والثلاثة ! ولكن ينبغي عند الحاجة أن يجعل بين كل ميتين حاجزا من التراب كي يصير في حكم قبرين (أو ثلاثة) وعلى هذا الوجه لا بأس بدفن الرجل والمرأة في قبر =

= واحد على ما رواه (عن إبراهيم، و يقدم إلى جانب القبلة أفضلهما وهو الرجل فان كان رجلين يقدم أفضلهما أيضا) على ما قال عليه السلام: قدموا أكثرهم أخذًا للقرآن! كان أفضلهم يومئذ لأنهم كانوا يتعلمون القرآن بأحكامه، (ثم روى حديث جابر رضى الله عنه أن منادى رسول الله ﷺ نادى يومئذ: ادفنوا القتلى في مضاجعهم) وهذا حسن وليس بواجب وإنما صنع هذا رسول الله ﷺ لأنه كره المشقة عليهم بالنقل مع أصابعهم من القرع (و) ذكر (عن محمد بن سيرين قال: استعمل يزيد بن معاوية على جيش فكره أبو أيوب الأنصارى رضى الله عنه الخروج معه ثم ندم ندامة شديدة ففزا معه بعد ذلك لحضر فاتاه يزيد بن معاوية يعود فقال: ألك حاجة؟ قال: نعم إذا أنا مت فاغسلوني وكفنوني ثم احملوني حتى نأتوا بلاد العدو ما لم يشق على المسلمين ثم تأمرهم فيدفنوني) وهذا أيضا ليس من الواجب ولكنه شيء أحبه إما ليكون أقرب في نحر العدو فينال ثواب من مات مرابطا أو ليكون أبعد من الشهرة بكثرة الزيارة فقد قال عليه السلام: لا تتخذوا قبرى بعدى عيدا، وقال: قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد،؛ وذكر في المغازى أنهم فعلوا ذلك به ودفنوه ليلا فصعد نور من قبره إلى السماء ورأى ذلك من كان بالقرب من ذلك الموضع من المشركين فجاء رسولهم من الغد فقال: من كان هذا الميت؟ فقالوا: صاحب لنينا! فأسلوا بما رأوا، وذكر أنه لما بلغوا به إلى أرض الحرب قالوا للمسلمين: لم يبق في دارنا لا بيعة ولا كنيسة إلا خر بتموها فما حملكم على دفن ميتكم هاهنا؟ ثم ذكر الامام محمد رواية موت عبد الرحمن ابن أبي بكر رضى الله عنهما بالجيش ونقله منها ودفنه بمكة المكرمة وزيارة الصديقة رضى الله عنها قبره بمكة، (و) ذكر (عن ابن أبي مليكة قال: مات عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهما بالجيش فنقل منه ودفن بمكة لجعات عائشة رضى الله عنها حاجة أو معتمرة فزارت قبره وقالت - شعر:

وكنا كندمانى جذيمة حقة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فلما تفرقنا كأتى و مالكا لطول اجتماع لم نبت معا =

== أما والله لو شهدتك ما دفنتك إلا في مكانك الذي مت فيه (قال السرخسي : وفيه دليل على أن الأولى أن يدفن القتيل و الميت في المكان الذي مات أو قتل فيه في مقابر أولئك القوم ، ألا ترى أن النبي ﷺ لما مات في حجرة عائشة رضي الله عنها دفن في ذلك الموضع ١ قال (و إن نقل ميلا أو ميلين أو نحو ذلك فلا بأس به) وفي هذا بيان أن النقل من بلد إلى بلد مكروه لأنه قدر المسافة التي لا يكره فيها النقل بميل أو ميلين وهذا لأنه اشتغال بما لا يفيد و الأرض كلها كفات للميت ، قال الله تعالى ﴿ ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء و أمواتا ﴾ إلا أن الحيّ ينتقل من موضع إلى موضع لغرض له في ذلك و ذلك لا يوجد في حق الميت ، و لو لم يكن في نقله إلا تأخير دفنه أيا ما كان كافيا في الكراهية . قلت : و بعض الأراضى أشرف من بعضها كمكة المكرمة أو المدينة المنورة فان لها شرفا و منزلة لسكون الميت فيها فان نقل الميت إليها زيادة في درجات الميت فان نقل بهذا السبب يكون زيادة في نزول البركات على الميت و فضله أو نجاة له من عذاب القبر أو يكون سببا لزيادة نزول الرحمة عليه ، فالبقعة التي فيها جسد النبي ﷺ أفضل من غيرها من البقاع ثم حرم مكة المكرمة ثم المدينة المنورة ثم القدس فان الأراضى ليست بسواسية كلها ، لبعضها فضل كبير على الأخرى ، فان سعد بن أنى وقاص ثوفى بالعقيق على سبعة أميال من المدينة فحمل على أعناق الرجال إلى المدينة كما في ج ٢ ص ٢٩٣ من أسد الغابة ، ونقل سيدنا يعقوب عليه الصلاة و السلام من مصر إلى مدينة الخليل ليدفن عند أبيه و أجداده ، و نقل سيدنا يوسف عليه الصلاة و السلام من مصر إلى الخليل ليدفن عند أبيه . (و) روى (بن الحسن قال : إذا وجد ما يلي صدر القتيل إلى رأسه غسل و صلى عليه يعنى إذا وجد أكثر البدن أو نصف البدن معه الرأس و به نأخذ) فانه لا يعاد الصلاة على ميت واحد ، فلو صلى على النصف أو ما دونه يؤدي إلى تكرار الصلاة على ميت واحد بأن يوجد النصف الباقي وهذا لا يكون فيها إذا وجد أكثر البدن أو النصف ومعه الرأس . فأما ==

= القتل فان علم أنه قتل في سبيل الله لم يغسل ، وإن لم يعلم ذلك غسل لأن الغسل سنة الموتى من بنى آدم إلا أنه يستط في حق الشهيد لمقصود قد بيناه فما لم يعلم ذلك وجب غسله بمنزلة سائر الموتى - اهـ ج ١ ص ١٥٨ . ثم ذكر مسائل الصلاة يتعاق بالسفر لا مقام لها هاهنا .

و في باب معرفة الشهيد الذي لا يغسل من مختصر أبي الحسن الكرخي وشرحه لأبي الحسين القدوري ق ٢١٦ / ٢ : قال الشيخ أبو الحسن (إذا قتل الرجل في المعركة أو غيرها وهو مقاتل بحق عدوا من الكفار أو قطاع الطارق أو بغاة أو قتل مدافعا عن ماله أو نفسه أو أهله أو عن رجل من المسلمين أو أهل الذمة فهو شهيد لا يغسل بأى شيء قتل وعلى أى وجه من الوجوه قتل بسلاح أو غيره) و الأصل في سقوط غسل الشهيد ما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام لم يغسل قتلى أحد وقال « إنهم يبعثون يوم القيامة وجروحهم تشخب دما » وقال عليه السلام « الشهيد يبعث يوم القيامة وجرحه يشخب دما » فجعل العلة التي أسقطت الغسل في شهداء أحد وجودة في كل شهيد ، ولا يجوز أن يقال إنه لم يغسلهم لتعذر ذلك ، لأنه لو تعذر الغسل مع وجوبه لوجب التيمم ، وقد قال الحسن وابن المسيب إن الشهداء يغسلون لأن كل ميت يمى عند موته وإنما ترك الغسل خاصة لأهل أحد ؛ وما ذكرناه دليل عليه ، (فأما من قتله المسلمون ظلما فإنه لا يغسل) لما روى أن زيد بن صوحان أوصى أن لا يغسل وكذلك حجر بن عدى وعمار بن ياسر ولم يغسل الصحابة عثمان بن عفان رضي الله عنهم وقد قتل هؤلاء المسلمون ، ولأنه مقاتل بحق كمن قاتل المشركين ، وإنما استوى القتل بسائر الآلات لأن قتله بأى آلة وقع لم يجب به الدية فصار كقتل الكفار ، قال (ويصلى عليه ، وقال الشافعى : لا يصلى عليه) لنا ما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه صلى على قتلى أحد ، ولأن الشهيد إن اعتبر بمن عظمت منزلته وجب أن يصلى عليه كالأنبياء ، وإن اعتبر بمن نقصت منزلته لم يجوز وهذا في أعلى =

= المنازل فيصلى عليه ، قال (و يصنع في كفنه ما ذكرت لك قبل هذا الباب) يعنى من الزيادة فيه و التقصان عنه ، قال (وكذلك من قتل مظلوما قتلا يجب بقتله القصاص ، فان وجب به مال غسل) و جملة هذا أن كل مكلف مقتول ظلما لم يتعين بقتله بدل هو مال و لم يرث فانه لا يجب غسله بموته ، و إنما لم يؤثر وجوب القصاص لانه ليس بمال ، و المنفعة إذا لم تسكن مالا لم تبطل معنى القرية كالولاء فى العتق ، (و أما من وجب بقتله الدية فانه يغسل) لأن المنفعة التى هى مال تسقط معنى القرية بدلالة العتق على مال لا يجرى عن الكفارة ، قال (وهذا كله إذا مات شهيدا قبل أن يرث) و الارثاثة عند أبى يوسف أن يحمل على أيدى الرجال أو يأكل أو يشرب أو يوصى بدنيه أو ثلثه أو يصلى أو يبقى يوما و ليلة فى المعركة حيا يعقل أو يمضى عليه وقت صلاة يجب عليه قضاؤها ، (و إن كان مغنى عليه فى ذلك لا يعقل فليس يرث) و روى ابن سماعة عن أبى يوسف إن بقى فى المعركة أقل من يوم لم يكن مرتثا ، و قال محمد مثل قول أبى يوسف فى جميع ذلك إلا أنه قال : إن عاش فى مكانه يوما كاملا كان مرتثا ، و إن كان أقل لم يكن مرتثا ؛ و لم يجعل الوصية ارثاثة ، و قال فى الزيادات : إن أوصى بمثل وصية سعد بن الربيع رضى الله عنه أو نحوها و مات لم يغسل ، و إن كان أكثر ذلك فى كلامه حتى طال غسل ، و قال ابن سماعة عن أبى يوسف : إن تكلم بكلمة أو بشئ نحو ذلك لم يغسل ؛ و جملة هذا أن المجروح إذا خرج عن صفة القتلى و صار إلى حال الدنيا نقص ذلك معنى الشهادة فيه و وجب غسله بدلالة أن النبي عليه الصلاة و السلام غسل سعد بن معاذ و كان ارتث ، و إن مات قبل أن يصير إلى حال الدنيا فليس يرث لأن المقتول قد يضطرب فى مكانه و قد يتكلم فى الغالب فلم يعتد بذلك ، و أما إذا أكل أو شرب أو مرض فقد صار إلى حال الدنيا ، (و كذلك إذا أوصى عند أبى يوسف) لأن الوصية نظر فى مصالحه ، و إذا صلى فقد صحت صلاته ، و هذا من أحكام الأحياء ، (و قال محمد : إن بقى يوما فمات فهو مرتث) لأنه =

= خرج عن حكم الابتداء ، ولم يعتبر قليل الاغشاء فيه ولا الكثير ، ولم يجعل
 محمد الوصية ارثا لما لأنها من أمر الموت وأحكام الآخرة ، وقال في الزيادات : إن
 أوصى بمثل وصية سعد فليس بارتث لأنها كانت من أمور الآخرة ، فأما إذا أوصى
 بأمر من أمور الدنيا فهو مرتث ، قال (ومن وجد في المعركة لا أثر به غسل) لأنه
 إن كان قتيلا ظهر به أثر الضرب فلما لم يظهر فهو ميت فيغسل ، قال (فان كان الدم
 خارجا من عينه أو أذنه لم يغسل) لأن هذا في الظاهر لا يكون إلا من ضرب (وإن
 كان من أنفه أو ذكره أو دبره أو فمه غسل ، وإن كان من جوفه وكان دما لم يغسل ،
 وإن كان دما يخرج من رأسه إلى فيه غسل) لأن الدم من الأنف قد يكون لرعاف
 وخروجه من الذكر و الدبر قد يكون بالمرض فلا يدل ذلك على القتل ، (وإن
 كان الشهيد جنبا غسل عند أبي حنيفة ، ولم يغسل عند أبي يوسف ومحمد) وجه قول
 أبي حنيفة أن النبي عليه الصلاة والسلام بادر إلى جنازة سعد بن معاذ رضي الله عنه
 وقال : خشيت أن تسبقنا الملائكة إلى غسله كما سبقت إلى غسل حفظة ! وقد كان
 حفظة قتل جنبا فدل على أن الملائكة لو لم تغسل حفظة غسله رسول الله ﷺ ولأنه
 غسل واجب فلا يسقط بالموت كغسل النجاسة ، وجه قولها أن الشهادة أجريت مجرى
 الغسل والغسل إذا وجد من طريق المشاهدة قام مقام ما وجب بالموت وما وجب
 بالجنابة فكذلك الغسل من طريق الحكم ، (وأما الحائض فان قتلت بعد انقطاع دمها
 غسلت عند أبي حنيفة) لأن الغسل وجب عليها قبل الموت كالجنب سواء (وإن
 قتلت قبل انقطاع الدم روى يعلى عن أبي يوسف عن أبي حنيفة أنها لا تغسل) لأن
 الغسل لم يكن وجب في حال حياتها قبل انقطاع الدم فلا يجب بعد الموت (و روى
 الحسن عن أبي حنيفة أنها تغسل) لأن الموت يقطع حكم الحيض فكأن الدم قد انقطع
 قبل موتها فتغسل - والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب . =

= وفي باب الشهيد من الدر المختار: (هو كل مكلف مسلم طاهر) فالخائض إن رأت ثلاثة أيام غسلت وإلا لا لعدم كونها حائضا . وفي رد المختار ص ٩٤٧: (قوله مسلم) أما الكافر فليس بشهيد وإن قتل ظلما فلقريه المسلم تغسيلة، وما في ط عن قهستاني غير ظاهر، (قوله طاهر) أي ليس به جنابة ولا حيض ولا نفاس ولا انقطاع أحدهما كما هو المتبادر. فاذا استشهد الجنب يغسل، وهذا عنده خلافا لهما، فاذا انقطع الحيض والنفاس واستشهدت فعلى هذا الخلاف، وإن استشهدت قبل الانقطاع تغسل على أصح الروايتين عنه كما في المضمرات - قهستاني، وحاصله أنها تغسل قبل الانقطاع في الأصح كما بعده، وفي رواية لا تغسل قبله لأن الغسل لم يكن واجبا عليها كما لو انقطع قبل الثلاث فإنها لا تغسل بالاجماع - كما في السراج والمعراج، (قوله فالخائض) المراد بها من كانت من ذوات الحيض لا من اتصفت بالحيض اثلا ينافي قوله لعدم كونها حائضا فافهم، واقتصر في التفريع على بعض أفراد المحترقات لخفاؤه ما فيه من التفصيل ولم يفصل في النفساء لأن النفاس لا حد لأقله، (قوله وإلا لا) أي وإن لم تره ثلاثة أيام لا تغسل بالاجماع كما نقناه آفا عن السراج والمعراج، فما في الامداد من أن الخائض تغسل سواء كان القتل بعد انقطاع الدم أو قبل استمراره ثلاثة أيام، فيه سهو أو سقط وصوابه «أو قبله بعد استمراره - الخ» فتنبه . وفي الدر: ولم يعد عليه السلام غسل حنظلة لحصوله بفعل الملائكة - دليل قصة آدم، (قوله: ولم يعد - الخ) استدلل الامام على وجوب الغسل لمن قتل جنبا بما صح عنه عليه السلام أنه قال لما قتل حنظلة بن أبي عامر اثمقي: إن صاحبكم حنظلة تغسله الملائكة فسالوا زوجته فقالت: خرج وهو جنب، فقال عليه الصلاة والسلام: لذلك غسلته الملائكة! أو أورد صاحبان أنه لو كان واجبا لوجب على بني آدم ولما اكتفى بفعل الملائكة، والجواب بالمنع وهو ما أشار إليه الشارح من أنه يحصل بفعلهم دليل قصة آدم المارة لأن الواجب نفس الغسل فأما الغاسل فيجوز أن يكون أيا كان - كما في المعراج، واعترضه في البحر بأن هذا الغسل عنده للجنابة =

= لا للوت - اه ، أى و إذا كان للجناية كما هو ظاهر قوله عليه السلام فى الحديث
 « كذلك غسلته الملائكة » لم يحسن الاستدلال بقصة الملائكة لأن تغسيلهم لآدم كان
 للوت لا للجناية لكن فيه أنه إذا وجب للجناية كان كوجوبه للوت فدلّت القصة على
 الاكتفاء بفعل الملائكة ، لكن تقدم فى بحث الغسل أن الميت لو وجد فى الماء لا بد
 من تغسيله لأننا أمرنا به فى حركة فى الماء بنيت لاسقاط الفرض عن ذمة المكلفين
 لا لطهارته ، فلو صلى عليه بلا إعادة لغسله صح وإن لم يستطع عنهم الوجوب ،
 ومقتضاه لا يكتفى بفعل الملائكة إلا أن يفرق بأنه واجب على المكلفين إذا لم يغسله
 غيرهم لقيام فعله مقام فعلهم ولذا صح تغسيل الذمى أو الصمى لمسلم مات بين نساء ليس
 معهن سواهما كما مر ، على أن فعل الملائكة باذن من الله تعالى فهو إذن من صاحب
 الحق بالاكتفاء عن فعل المكلفين ولا سيما على القول بتكليفهم وبعثة نبينا ﷺ إليهم ،
 والقصة والحديث دليلان على الاكتفاء بفعلهم ، وأما وقوعه فى الماء فليس تغسيل
 من أحد فلم يسقط الفرض عنهم وإن حصلت الطهارة ، كما لو غسله مكلف بلا نية فانه
 يجرى لطهارته لا لاسقاط الفرض عن ذمتنا فتصح الصلاة عليه وإن لم يستطع الفرض
 عنا فلذا وجب إعادة غسل الغريق أو تحريكه عند إخراجة بنية الغسل فيكون فعلا منا
 فيسقط به الفرض عنه إذ بدونه لم يحصل فعل منا ولا بمن ناب عنا فاتضح الفرق ، هذا
 ما ظهر لى فاعتنمه فانه نفيس . وفى الدر المختار (قتل ظلما) بغير حق (بجراحة)
 أى بما يوجب القصاص حتى لو وجب المال بعارض كالصلح أو قتل الأب ابنه
 لا تسقط الشهادة (ولم يرث) فلو ارتكبت غسل كما سيحى . (وكذا) يكون
 شهيدا (لو قتله باغ أو حربى أو قاطع طريق ولو) تسببا أو (بغير آلة جارحة)
 فان مقتولهم شهيد بأى آلة قتلوه لأن الأصل فيه شهداء أحد ولم يكن كلهم قتل
 سلاح (أو وجد جريحا ميتا فى معركتهم) المراد بالجراحة علامة القتل كخروج الدم
 من عينه أو من أذنه أو حلقه صافيا لا من أنفه أو ذكره أو دبره أو حلقه جامدا =

= (فيزج عنه ما لا يصلح لكفن ويزاد) إن نقص ما عليه عن كفن السنة (و ينقص) إن زاد (ل) أجل أن (يتم كفنه) المسنون (و يصلى عليه بلا غسل و يدفن بدمه و ثيابه) لحديث « زملوهم بكلوهمهم » (و يغسل من وجد قتيلًا في مصر) أو قرية (فيما) أى في موضع (تجب فيه الدية) و لو في بيت المال كالمقتول في جامع أو شارع (و لم يعلم قاتله) أو علم و لم يجب القصاص ، فإن وجب كان شهيدًا كن قتله اللصوص ليلا في المصر فانه لا قسامة و لا دية فيه للعلم بأن قاتله اللصوص ، غابة الأمر أن عينه لم تعلم فليحفظ فإن الناس عنه غافلون (أو قتل بحد أو قصاص) أى يغسل و كذا بتعزير أو افتراس سبع (أو جرح و ارتث) و ذلك (بأن أكل أو شرب أو نام أو تداوى) و لو قليلا (أو آوى خيمة أو مضى عليه وقت صلاة و هو يعقل) و يقدر على أدائها (أو نقل من المعركة) و هو يعقل سواء وصل حيا أو مات على الأبدى و كذا لو قام من مكانه إلى مكان آخر - بدائع ، (لا لحوف و طعى الخيل أو أوصى بأمور الدنيا و إن بأدور الآخرة) يصير مرتثا (عند محمد وهو الأصح) - جوهرة ، لأنه من أحكام الأموات . قلت قال العلامة السيد الدهشقي ذكر في البحر عن المحيط أن الأظهر أنه لا خلاف ، فقول أن يوسف إنه لا يكون مرتثا فيما إذا أوصى بأمور الدنيا ، و قول محمد بعدمه فيما إذا أوصى بأدور الآخرة كما في وصية سعد بن الربيع و جزم به في النهر ، و ذكر ط وصية سعد عن سيرة الشامي حاصلا أن رسول الله ﷺ أرسل إليه من ينظر حاله فقال : إنى فى الأموات فأبلغ رسول الله ﷺ عنى السلام و قل له : إن سعد بن الربيع يقول : جزاك الله عنا خير ما جزى نبيا عن أمته ! و قل له إنى أجد ريح الجنة ، و أبلغ قومك عنى السلام و قل لهم : إن سعد بن الربيع يقول لكم إنه لا نذر لكم عند الله إن خلص إلى رسول الله ﷺ مكروه و فيكم تبين تطرف أثم لم يبرح أن مات . (أو باع أو اشتري أو تكلم بكلام كثير) قال شارحه : يمكن حمله على كلام ليس بوصية توفيقا بينهما =

= لكن ذكر أبو بكر الرازي لو أكثر كلامه في الوصية غسل لأنها إذا طالت اشبهت أمور الدنيا - بحر عن غاية البيان . قلت : يمكن حمل ما ذكره الرازي على الوصية بأمور الدنيا بدليل ما مر من وصية سعد فان فيها كلاما طويلا وإلا فلا ككلمة أو كلمتين فلا يكون مرتثا . وهذا كله إذا كان (بعد انقضاء الحرب ، ولو فيها) أى فى الحرب (لا) يصير مرتثا بشئ . بما ذكر ، وكل ذلك فى الشهيد الكامل وإلا فالمرتث شهيد الآخرة وكذا الجنب ونحوه ، (قوله كل ذلك) من ما تقدم من الشروط وهى ست كما فى البدائع : العقل والبلوغ والقتل ظلما وإن لا يجب به عوض مالى والطهارة عن الحدث الأكبر والارتثا ، (قوله فى الشهيد الكامل) وهو شهيد الدنيا والآخرة ، وشهادة الدنيا بعدم الغسل إلا لنجاسة أصابته غير دمه كما فى أبى السعود ، وشهادة الآخرة بنيل الثواب الموعود للشهيد ، أفاده فى البحر - ط ، والمراد بشهيد الآخرة من قتل مظلوما أو قاتل لأعلاء كلمة الله تعالى حق قتل ، فلو قاتل لغرض دنيوى فهو شهيد دنيا فقط تجرى عليه أحكام الشهيد فى الدنيا ، فالشهداء ثلاثة ، (قوله ونحوه) كالجنون والصبي والمقتول ظلما إذا وجب بقتله مال - اه - وفى الدر : ومن قصد العدو فأصاب نفسه والغريق والحريق والغريب والمهدوم غلبه والمبطون والمطون وكذا من مات فى زمن الطاعون بغيره إذا أقام فى بلده صابرا محتسبا فان له أجر الشهيد كما فى حديث البخارى ، وذكر الحافظ ابن حجر أنه لا يستل فى قبره - أجهورى ؛ اه ، والنفساء ظاهره سواء ماتت وقت الوضع أو بعده قبل انقضاء مدة النفاس - ط ، والميت ليلة الجمعة ، أخرج حميد بن زنجويه فى فضائل الأعمال عن مرسل إياس بن بكير أن رسول الله ﷺ قال : من مات يوم الجمعة كتب له أجر شهيد - أجهورى ؛ اه . وصاحب ذات الجنب ومن مات وهو يطلب السلم بأن كان له اشتغال به تأليفا وتدريسا أو حضورا فيما يظهر ولو كل يوم درسا ، وليس المراد الانهماك - ط ، وقد عدم السيوطى نحو الثلاثين أى فى التثبيت نحو الثلاثين فقال : من مات بالبطن =

= و اختلف فيه هل المراد الاستسقاء أو الاسهال قولان ولا مانع من الشمول ،
أو الغرق ، أو الهدم ، أو بالجنب وهي قروح تحدث في داخل الجنب بوجع شديد
ثم تنفتح في الجنب ، أو بالجمع بالضم بمعنى المجموع كالذخر بمعنى المذخور وكسر
الكسائي الجيم والمعنى أنها ماتت من شيء يجموع فيها غير منفصل عنها من حمل
أو بكاره وقد تفتح الجيم أيضا على قلة قال عليه السلام «أيما امرأة ماتت بجمع فهي
شهيدة» ، أو بالسل وهو داء يصيب الرئة يأخذ البدن منه في النقصان والاصفرار ،
أو بالصرع ، أو بالحمى ، أو دون أهله وماله أو دمه ، أو مظلمة ، أو بالعشق مع العفاف
والسكتم وإن كان سيئة حراما ، أو بالشرق ، أو بافتراس السبع ، أو بحبس السلطان
ظلمًا ، أو بالضرب ، أو متواريا ، أو لدغته هامة ، أو مات على طلب العلم الشرعي ، أو مؤذنا
محتسبا ، أو تاجرا صدوقا ، ومن سعى على امرأته وولده وما ملكت يمينه يقيم فيهم
أمر الله تعالى ويطعمهم من حلال كان حقا لله تعالى أن يجعله مع الشهداء في درجاتهم
يوم القيامة ، والماتد في البحر أي الذي حصل له غشيان ، والذي يصيبه القيء له أجر
شهيد ، ومن مات صابرة على الغيرة لها أجر شهيد ، ومن قال كل يوم خمسا وعشرين
مرة «اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت» ثم مات على فراشه أعطاه الله أجر
شهيد ، ومن صلى الضحى وصام ثلاثة أيام من كل شهر ولم يترك الوتر سفرا
ولا حضرا كتب له أجر شهيد ، والتمسك بسنتي عند فساد أمتي له أجر شهيد ، ومن
قال في مرضه أربعين مرة «لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين» فمات
أعطى أجر شهيد وإن برئ برئ مغفورا له ؛ وحذفت أدلة ذلك طلبا للاختصار ؛ اه
ملخصا - ط ؛ أقول : وقد نظمها العلامة الشيخ على الأجهوري المالكي وشرحها شرحا
لطيفا وذكر نحو الثلاثين لكنه زاد على ما هنا : من مات بالطاعون كما مر أو بالحرق
أو مرابطا أو يقرأ كل ليلة سورة يس ومن صرع من دابة فمات - و يحتمل أن
يكون هو المراد بقوله فيما مر : أو بالصرع - ومن بات على طهارة فمات ومن =

= عاش ومداريا مات شهيدا - أخرجه الديلمي ، ومن صلى على النبي ﷺ مائة مرة -
 أخرجه الطبراني ومن سأل القتل في سبيل الله صادقا ثم مات أعطاه الله أجر شهيد -
 رواه الحساكم وغيره ، ومن جلب طعاما إلى مصر من أهصار المسلمين كان له أجر
 شهيد - رواه الديلمي ، ومن مات يوم الجمعة - كما مر - وسئل الحسن عن رجل اغتسل
 بالثلج فأصابه الردفان فقال : يا لها من شهادة أو أخرج الترمذي عن معقل بن يسار
 قال قال رسول الله ﷺ : من قال حين يصبح ثلاث مرات « أئذ بالله السميع العليم
 من الشيطان الرجيم » وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين
 ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي ، فإن مات في ذلك اليوم مات شهيدا . ومن قالها
 حين يمسي كان بذلك المنزلة حتى يصبح - اه ، وبذلك زادت على الأربعين وقد عدها
 بعضهم أكثر من خمسين ، وذكرها الرحمتي منظومة فراجعها . (خاتمة) : ذكر الأجهوري :
 قال في العارضة من غرة في قطع الطريق فهو شهيد وعليه إثم معصيته . وكل من مات
 بسبب معصية فليس بشهيد ، وإن مات في معصية بسبب من أسباب الشهادة فله أجر
 شهادته وعليه إثم معصيته ، وكذلك لو قاتل على فرس مغضوب أو كان قوم في
 معصية فوقع عليه البيت فلهم الشهادة وعليهم إثم المعصية - انتهى . ثم نقل عن رض
 شيوخه أنه يؤخذ منه أن من شرب بالخمر فمات فهو شهيد لأنه مات في معصية لا بسببها
 ثم نظر فيه بأنه مات بسببها لأن الشربة بالخمر معصية لأنها شرب خاص ، قال :
 ويردد النظر فيمن مات بالولادة من بالزنا في أن سبب السبب هل يكون بمنزلة السبب
 - فلا تكون شهيدة أم لا ؟ والظاهر الأول - اه ، وجزم الرملي الشافعي بالثاني وقال :
 أي فرق بينها وبين من ركب البحر لمعصية أو سافر آبقا أو ناشزة بخلاف ما إذا ركب
 البحر في وقت لا تسير فيه السفن أو تسبب امرأة في إلقاء حملها للعصيان بالسبب - اه
 ملخصا - قلت : الذي يظهر تقييد ركوب البحر أو السفر بما إذا كان لغیر معصية
 وإلا كان معصية لكونه سببا للمعصية فهو كمن قاتل نصيبية لجرح ثم مات فالمناسب
 ما نقله عن بعضهم من تقييد السفر بالاباحة - والله أعلم .

٢٦٦ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا سالم الأفطس^١ قال: ما من نبي إلا ويهرب من قومه إلى الكعبة يعبد ربها، وإن حولها قبور^٢ ثلاثمائة نبي^٣.

(١) هو سالم بن عجّلان الأفطس الأموي، مولى محمد بن مروان، أبو محمد الجزري الحراني، يقال إنه من سبي كابل، روى عن سعيد بن جبير والزهرى ونافع مولى ابن عمر وهاني بن قيس وأبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، وعنه عمرو بن مرة وهو من أقرانه وقيل عبد الله بن عمرو بن مرة وإسرائيل والثوري والليث ومروان ابن شجاع وابنه عمر بن سالم، له في البخارى حديثان، قلت: وهو من رجال التهذيب، روى له: خ، د، س، ق؛ ثقة. قتله عبد الله بن علي بحران سنة ١٣٢ صبرا، راجع تهذيب التهذيب. قلت: الأفطس كالأحمر لقب سالم، وفي القاموس في لفظ الفطس: وبالتحريك تطامن قصبة الأنف وانتشارها أو انفراس الأنف على الوجه، نفاس كفرح، والنعت أفطس وفطساء، والاسم الفطسة محركة - الخ ج ٢ ص ٢٣٧. وفي ج ٧ / ٤٨١ من طبقات ابن سعد: سالم الأفطس بن عجّلان مولى محمد بن مروان بن الحكم بن أبي العاص، قتله عبد الله بن علي أول ما دخل المدودة الشام سنة اثنين وثلاثين ومائة، وكان منزله حران، وكان ثقة كثير الحديث - اه. زاد الامام أبو يوسف في آثاره في السند «أنه بلغه».

(٢) وكذا في جامع المسانيد ج ١ ص ٥٠١، وكذا في آثار أبي يوسف، وفي البقية «أقبر» بالوحدة.

(٣) أخرجه الامام أبو يوسف في المناسك من آثاره ص ١١٧ رقم ٥٤٥ حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن سالم أنه بلغه أن حول الكعبة قبور ثلاثمائة نبي، وأنه لم يهرب نبي من قومه إلا لاذ بها مجاورا حتى يموت بها - اه. قلت: لم يذكر سالم عن بلغه ذلك. وفي الدر المنثور ج ١ ص ١٣٢: وأخرج الأزرقى والبيهقى =

== من طريق عبد الرحمن بن سابط عن عبد الله بن ضمرة السلولى قال : ما بين المقام إلى الركن إلى بئر زمزم إلى الحجر قبر سبعة وسبعين نبيا جاؤا حاجين فأتوا ققبروا هنالك . اهـ . قلت : عبد الرحمن بن سابط ويقال عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط ويقال عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سابط بن أبي حمصة بن عمرو بن أهيب بن حذافة ابن جمح الجهمى المكى ، تابعى ، من رجال التهذيب ، روى له مسلم حديثا واحدا فى الفتن و : د ، ت و سى و ق . أرسل عن النبي ﷺ و روى عن عمر و سعد بن أبي وقاص و العباس بن عبد المطلب و عباس بن أبي ربيعة و معاذ بن جبل و أبي ثعلبة الخشنى - و قيل لم يدرك واحدا منهم - و عن أبيه و له صحبة و جابر و أبى أمامة و ابن عباس و عائشة و عمرو بن ميمون الأودى و حفصة بنت عبد الرحمن بن أبى بكر و غيرهم ، و عنه ابن جريج و ليث بن أبى سليم و فطر بن خليفة و يزيد بن أبى زياد و أبو خثيم و حنظلة بن أبى سفيان الجهمى و علقمة بن مرثد و عبد الملك بن ميسرة الزراد ، قيل ليجى بن معين : سمع عبد الرحمن بن سابط سعد بن أبى وقاص ؟ قال : لا . قيل : من أبى أمامة ؟ قال : لا . قيل : من جابر ؟ قال : لا ، هو مرسل ، و ذكره الهيثم عن عبد الله ابن عياش فى الفقهاء من أصحاب ابن عباس ، قال الواقدى و غير واحد : مات سنة ثمانى عشرة و مائة ، و كان ثقة كثير الحديث - راجع تهذيب التهذيب ج ٦ ص ١٨٠ . و أما عبد الله بن ضمرة السلولى فهو أيضا من رجال التهذيب ، روى له : ت ، سى ، ق ؛ روى عن أبى الدرداء و أبى هريرة و كعب الأحبار ، و عنه عطاء بن قرّة السلولى و أبو صالح السمان و ثابت بن ثوبان و عبد الرحمن بن سابط و مجاهد و أبو الزبير ، كوفى تابعى ثقة - راجع تهذيب التهذيب ج ٥ ص ٢٦٦ . قلت : و ليس للعدد مفهوم . قلت : و أخرج الأزرقى عن مقاتل قال : فى المسجد الحرام بين زمزم و الركن قبر سبعين نبيا منهم هود ؛ صالح و إسماعيل ، و قبر آدم و إبراهيم و إسحاق و يعقوب و يوسف فى بيت المقدس - اهـ الدر المنثور ج ١ ص ١٣٦ .

٢٦٧ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا عطاء بن السائب قال: قبر

هود وصالح وشعيب في المسجد الحرام^١.

٢٦٨ - محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا زياد بن علاقة^٢ عن عبد الله

(١) وفي الدر المشور ج ١ ص ١٣٦: وأخرج الجندی من طریق عطاء بن السائب عن محمد بن سابط عن النبي ﷺ قال: كان النبي من الأنبياء إذا هلك أمته لحق بمكة فيتعبد فيها النبي ومن معه حتى يموت فبات بها نوح و هود وصالح وشعيب عليهم السلام وقبورهم بين زمزم والحجر، وأخرج الأزرقى والجندی من طریق عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن السابط قال قال رسول الله ﷺ: مكة لا يسكنها سافك دم ولا تاجر بربا ولا مشاء بنميمة. قال: ودخيت الأرض من مكة وكانت الملائكة تطوف بالبيت وهي أول من طاف به وهي الأرض التي قال الله تعالى ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ وكان النبي من الأنبياء إذا هلك قومهم فنجا هو والصالحون معه أتاها بمن معه فيعبدون الله حتى يموتوا فيها وإن قبر نوح و هود وشعيب وصالح بن زمزم والركن والمقام - اهـ. قلت: وقبر نبي الله سيدنا هود عليه السلام في الأحقاف في غار من أرض حضرموت كما في كنز العمال عن أمير المؤمنين سيدنا علي رضي الله تعالى عنه، وفي الحديث قصة. قلت: أما «محمد بن سابط» فأظنه تصحيف «عبد الرحمن بن سابط». وعطاء بن السائب من رجال التهذيب اختلط في آخره، روى عنه إمامنا الأعظم أبو حنيفة والثوري وحماد بن زيد قبل الإخلاط. وفي (باب في مسجد الخيف) من المناسك من يجمع الزوائد ج ٣ ص ٢٩٧ عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال «في مسجد الخيف قبر سبعون نبيا» رواء البزار و رجاله ثقات - اهـ.

(٢) زياد بن علاقة بن مالك الثعلبي أبو مالك الكوفي ابن أخى قطبة، روى عن عمه وأسامة بن شريك وجريز بن عبد الله وجابر بن سمرة والمغيرة بن شعبة وعمارة بن ربيعة وعمرو بن ميمون، وأرسل عن سعد بن أبي وقاص وغيرهم، وهو من رجال =

ابن الحارث عن أبي موسى الأشعري^١ رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ فناء أمتي بالطعن والطاعون، قيل: يا رسول الله الطعن قد عرفناه

= التهذيب، روى له الستة، روى عنه السفينان والاعمش وسماك بن حرب وزائدة ومسعر وزهير بن معاوية وإسرائيل وزيد بن أبي أنيسة وشعبة وشيبان والمسعودي وأبو الأحوص وشريك وأبو حمزة وأبو عوانة وجماعة، توفي سنة خمس وثلاثين ومائة وقد قارب المائة - راجع ج ٣ ص ٣٨٠ من تهذيب التهذيب. ذكر الحافظ ابن حجر في الإيثار لمعرفة رواة الآثار ص ٣٢: عبد الله بن الحارث الثعلبي عن أبي موسى الأشعري وقيل يزيد بن الحارث وهو الأكثر، روى عنه زياد ابن علاقة، وهو من كبار التابعين، دخل على عثمان، وروى عنه عبد الملك بن عمير، ذكره البخاري في يزيد ولم يذكر فيه جرحاً - اهـ. قلت: وكذلك ذكره في تعجيل المنفعة ص ٢١٨.

(١) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب بن عامر بن عكر بن عامر ابن عذر بن وائل بن ناجية بن الجاهل بن الأشعر، أبو موسى الأشعري، استعمله النبي ﷺ على زيد وعدن واستعمله عمر على الكوفة، قال فيه رسول الله ﷺ: لقد أوتي هذا مزماراً من مزمار آل داود واستخلفه عمر على البصرة وهو قههم وعليهم، وولى الكوفة زمن عثمان، وقال مجالد عن الشعبي: كتب عمر في وصيته أن لا يقر لى عامل أكثر من سنة وأقروا الأشعري أربع سنين، وقال الشعبي: خذوا العلم عن ستة؛ فذكره منهم، وقال ابن المديني: قضاة الأمة أربعة: عمر وعلي وأبو موسى وزيد بن ثابت، وقال أبو عثمان النهدي: صليت خلف أبي موسى فاستمعت في الجاهلية صوت صنح ولا مثاني ولا يربط أحسن من صوته بالقرآن، وكان عمر إذا رآه قال: ذكرنا يا أبا موسى أفيقرأ عنده. وفي رواية: شوقنا إلى ربنا إروى عن النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعلي وأبي بن كعب وعمار ومعاذ بن جبل، وعنه أولاده إبراهيم =

فما الطاعون؟ قال: وخز أعدائكم من الجن، وفي كل شهادة .

= وأبو بكر وأبو بردة وموسى وأمرأته أم عبد الله وأنس بن مالك وأبو سعيد الخدري وطارق بن شهاب وأبو عبد الرحمن السلمي وزر بن حبيش وأبو الأسود الدبلي وسعيد بن المسيب وأبو عثمان النهدي وأبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود والأسود وعبد الرحمن ابنا يزيد النخعي وربي بن حراش وأبو وائل شقيق وآخرون، مات سنة خمسين وقيل ٥١ وقيل ٥٣ بالكوفة وقيل بمكة، وقيل سنة ٤٢ وقيل سنة ٤٤ وهو ابن ٦٣ سنة - راجع ج ٥ ص ٣٦٢ من تهذيب التهذيب .

(١) قلت: ذكره الإمام أبو يوسف في ص ٢٠١ من آثاره ثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن زياد بن علاقة عن عبد الله بن الحارث عن أبي موسى رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ فناء أمتي بالطعن والطاعون؛ فقال بعضهم: قد عرفنا الطعن فما الطاعون؟ قال: وخز أعدائكم من الجن؛ قال: وفي كل شهادة . وقال أبو حنيفة: بلغني عن النبي ﷺ أنه قال في الطعن والطاعون والغرق والحرق والهدم وأكل السبع والبطن والنفساء والمرأة تموت جمعا: كل ذلك شهادة - اه .

قلت: روى البخاري في صحيحه في باب الشهادة سبع سوى القتل من كتاب الجهاد ص ٣٩٧ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال «الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون، والغرق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله»؛ ثم روى عن حفصة بنت سيرين عن أنس عن النبي ﷺ قال «الطاعون شهادة لكل مسلم» . وروى مسلم في باب الشهداء من كتاب الامارة ج ٢ ص ١٤٢ عن أبي هريرة رفعه: من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد . ومن مات في البطن فهو شهيد، والغرق شهيد؛ زاد النووي في شرحه: من قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيد - اه ج ٢ ص ١٤٣ . وروى الترمذي في الجنائز من جامعه عن أبي هريرة رفعه: الشهداء خمس: المطعون، والمبطون، =

= والغريق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله؛ وفي سنن أبي داود في الجنائز باب من مات بالطاعون ج ٢ ص ٨٧ في آخر الحديث: الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله: المطعون شهيد، والغرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد. وفي سنن النسائي في (من يقتله بطنه لم يعذب في قبره) ج ١ ص ٢٨٨ عن صفوان بن أمية قال: الطاعون والبطن والغرق والنفساء شهادة، قال: وحدثنا أبو عثمان مرارا ورفع مرة إلى النبي ﷺ - اه ص ٢٨٩. وقال في (الموت بغير مولده) ص ٢٥٩ عن عبد الله بن عمر قال: مات رجل بالمدينة من ولد بها فصرى عليه رسول الله ﷺ ثم قال: يا ليتته مات بغير مولده! قالوا: ولم ذلك يا رسول الله؟ قال: إن الرجل إذا مات بغير مولده قيس له من مولده إلى المنقطع أثره في الجنة - اه. وفي سنن ابن ماجه باب ما جاء فيمن مات غريبا ص ١١٧: حدثنا جميل بن الحسن ثنا ابن المنذر والذهيل بن الحكم ثنا عبد العزيز بن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: موت الغربة شهادة - اه. وفيها: المطعون شهادة والمرأة تموت بجمع شهادة - يعنى الحامل - والغرق والحرق والمخبون يعنى ذات الجنب شهادة. وفيها عن أبي هريرة: والمبطون شهيد والمطعون شهيد، قال سهيل: وأخبرني عبيد الله بن مقسم عن أبي صالح وزاد فيه: والغرق - اه ص ٢٠٦. وفي كنز العمال ج ٢ ص ٢٨٢ برواية ابن قانع عن ربيع الأنصاري: الطعن والطاعون والهدم وأكل السبع والغرق والحرق والبطن وذات الجنب شهادة؛ ففيه زيادة ذات الجنب وحذف النفساء والجمع، وفيه برمز أحمد عن راشد بن حبيب (حيث): القتل في سبيل الله شهادة، والطاعون شهادة، والبطن شهادة، والغرق شهادة، والحرق والسييل والنفساء يحرقها ولدها يسردها إلى الجنة، ورواه مالك وعد المطعون والغرق وصاحب ذات الجنب والمبطون وصاحب الحريق والذي =

= يموت تحت الهدم والمرأة تموت بجمع سوى القتل في سبيل الله . وفي كنز العمال ج ٢ ص ٢٨٢ أيضا في الفصل الثاني في الشهادة الحكيمة برواية ابن عساكر عن علي رضي الله عنه : الغريق شهيد ، والحريق شهيد ، والغريب شهيد ، والملدوغ شهيد ، والمبطون شهيد ، ومن يقع عليه البيت فهو شهيد ، ومن يقع من فوق البيت فتندق رجله أو عنقه فيموت فهو شهيد ، ومن تقع عليه صخرة فهو شهيد ، والغيري على زوجها كالمجاهد في سبيل الله فلها أجر شهيد ، ومن قتل دون ماله فهو شهيد ، ومن قتل دون نفسه فهو شهيد ، ومن قتل دون أخيه فهو شهيد ، ومن قتل دون جاره فهو شهيد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو شهيد - اه . قلت : وفيه خمسة عشر شهيدا انفرادا بأحد عشر ، وفيه أحاديث كثيرة في الشهادات ولم يجمع في شيء منها بين النفساء وبين التي تموت بجمع والظاهر أنهما امرأتان : التي تموت في الولادة والتي تموت في نفاسها بعد الولادة . وفي بجمع الزوائد ج ٥ ص ٣٠٠ : وعن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله ﷺ تستشهدون بالقتل والطاعون والبطن وموت المرأة جمعا موتها في نفاسها - رواه البزار ورجاله رجال الصحيح . وفي ص ٣٠١ منه وعن عائشة قالت قلت : يا رسول الله ليس الشهيد إلا من قتل في سبيل الله ؟ قال : يا عائشة إن شهداء أمتي إذا لقي من قال في يوم خمسا وعشرين مرة : اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت ، ثم مات على فراشه أعطاه الله أجر شهيد - رواه الطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفه . وعن عتبة بن عامر قال قال رسول الله ﷺ من صرع من دابته فهو شهيد - رواه الطبراني ورجاله ثقات . وعن ابن مسعود قال : من تردى من رأس الجبال وتأكله السباع ويغرق في البحار شهيد عند الله - رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح - اه ص ٣٠٢ . والله أعلم ، وقد نقلنا الشهداء عن رد المحتار في آخر باب الشهيد فراجع إن شئت . =

== قلت : وأخرج حديث أبي موسى هذا أبو نعيم في مسند الامام له من طريق يحيى بن حاجب عن الامام عن خالد بن علقمة عن عبد الله بن الحارث عن أبي موسى رفعه : فناء أمتي بالطعن و الطاعون - الحديث . ثم قال : وهذا حديث كثير الاختلاف ، ولأبي حنيفة فيه رواية أخرى عن زياد بن علاقة عن عبد الله بن الحارث عن أبي موسى واقفه عليها مسعر بن كدام فيما تفرد عنه إسماعيل بن زكريا ، والحديث مختلف فيه عن أبي موسى فمنهم من قال : عن زياد بن علاقة عن رجل عن أبي موسى ، غير أن مسعرا قال : عن يزيد بن الحارث وقال الثوري : عن زياد عن رجل من قومه ، وقال إسماعيل بن زكريا : عن الثوري عن زياد عن يزيد بن الحارث ، وقال زائدة وشيبان : عن رجل من قومه ، وقال يحيى بن أبي كثير : عن النهشلي عن زياد عن أسامة بن شريك ، في روايته : ببغداد ، وفي روايته : بالكوفة عن النهشلي عن زياد عن قطبة بن مالك ، وحديث الحماني عن النهشلي عن زياد عن أسامة بن شريك وقطبة لجمعهما ، وحديث الحجاج بن أرطاة عن زياد عن كردوس ، وحديث أصحاب أبي حنيفة عن زياد بن علاقة عن عبد الله بن الحارث ، وحديث الحماني عن محمد بن زياد عن زياد بن علاقة وعن أبي حنيفة عن زياد بن علاقة عن يزيد بن الحارث . فالت : وأما ما ذكره أبو نعيم من الاختلاف فليس يدل على الاضطراب في الحديث لأن الحديث سمعه بضعة عشر رجلا من بني ثعلبة عن أبي موسى على باب أمير المؤمنين عثمان . و سمعه زياد عن رجل ثم نسي اسمه ثم راجع قومه فحدثه رجال منهم فرواه عنهم بعد ذلك أيضا . وأخرجه أبو نعيم عنه في ترجمة زياد بن علاقة من طريق شعيب بن إسحاق ومحمد و الحماني والمقرئ و زفر وسابق عنه عن زياد عن عبد الله بن الحارث عن أبي موسى الحديث وفي آخره « وفي كل شهادة » وقال : وهذا لفظ سعيد بن الصلت والباقون مثله ونحوه ، وتقدم اختلاف أصحاب أبي موسى في هذا الحديث في ترجمة خالد بن علقمة . قال : رواه حمزة والحسن بن القرات وأبو يوسف وأسد بن عمرو و الحماني وسعيد بن أبي الجهم وأيوب بن هاني وسابق ويونس بن ==

= بكير - اه . و أخرجه الحارثي في مسنده بسنده عن الامام عن زياد بن علاقة عن يزيد بن الحارث عن أبي موسى الحديث من طريق الحماني ومحمد وفيه عبد الله بن الحارث مكان يزيد بن الحارث ، قال الحارثي : وتابعه بذلك عن الامام جماعة منهم حمزة والحسن بن الفرات وأبو يوسف وأسد بن عمرو والمقرئ وأيوب بن هاني والحسن بن زياد وسعيد بن أبي الجهم وسابق ويونس بن بكير ومحمد بن مسروق ، قال : واضطرب الناس قديما في اسم هذا الشيخ الذي بين زياد وأبي موسى فروى عن سفيان عن رجل عن أبي موسى ، وفي رواية عنه عن يزيد ، قال زائدة بن قدامة وشيبان بن عبد الرحمن عن رجال من قومه ، وحديث يحيى بن بكير ببغداد عن زياد عن قطبة عن أبي موسى ، (وحديثه بالكوفة عن أسامة وقطبة بن مالك ، وحديث حجاج بن أرطاة عن كردوس عن أبي موسى) وحديث أبي يحيى الحماني ومحمد بن زياد بن علاقة عن الامام عن زياد عن يزيد ، وحديث جماعة على ما ذكرنا ، قال الحارثي : فيحتمل أن زيادا سمع من هؤلاء كلهم فرما ذكر واحدا وربما جمعهم وربما سمعه من أحدهم ، وكان يشتبه عليه اسمه عند الرواية ، قال : والصحيح عندي « يزيد بن الحارث » ، لأنه هكذا رواه محمد بن زياد عن الامام عن أبيه زياد وهو أعرف بأسناد أبيه من غيره ، قال : وساعد الامام على هذه الرواية الثوري من طريق إسماعيل بن زكريا ، وكذا شداد يحدث عن زياد . والدليل على هذه الرواية دون غيرها ما أخبرنا أحمد بن محمد نا عبد الله بن إسماعيل بن أبي الحكم عن أبيه عن أبي حذيفة الثعلبي عن محمد بن زياد بن علاقة قال : قلت لأبي : إن أبا حذيفة روى عنك هذا الحديث - يعني حديث الطاعون - فقال له رجل : من يزيد بن الحارث ؟ قال : لا أدري ؛ فقال يا بني ! يزيد رجل منا شهد فتح القادسية وهذا داره - وأوصى إليها ؛ وتبين بذلك رجحان الامام على غيره من المحدثين في الحفظ والانتقان - اه مختصرا مع تغيير في بعض الألفاظ . =

قلت: وأخرج الحديث من أصحاب المسانيد الحافظ طلحة بن محمد من طريق يحيى ابن نصر، وأخرجه هو وابن خسرو البلخي والقاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي وعبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه كلهم عن الإمام محمد بن الحسن، وأخرجه الإمام محمد في مسنده المشهور بنسخته كما أخرجه في آثاره هنا. وراجع جامع المسانيد ج ١ ص ١٥٩ أيضا، وانتظر ما أنقله لك من فتح الباري ما قال في حديث الطاعون .

قلت: وفي كتاب الطب باب ما يذكر فيه الطاعون ج ١٠ ص ١٥١ من فتح الباري شرح صحيح البخاري: كما ثبت في الأحاديث الواردة في ذلك منها حديث أبي موسى رفعه: فناء أمتي بالطعن والطاعون، قيل: يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: وخز أعدائكم من الجن وفي كل شهادة: أخرجه أحمد من رواية زياد بن علاقة عن رجل عن أبي موسى، وفي رواية له عن زياد، حدثني رجل من قومي قال: كنا على باب عثمان فننظر الأذن فسمعت أبا موسى: قال: زياد فلم أرض بقوله فسألت سيد الحى فقال: صدق، وأخرجه البزار والطبراني من وجهين آخرين عن زياد فسميا المبهمة يزيد بن الحارث وسماء أحمد في رواية أخرى أسامة بن شريك فأخرجه من طريق أبي بكر النهشلي عن زياد بن علاقة عن أسامة بن شريك قال: خرجت في بضع عشرة نفسا من بني ثعلبة فاذا نحن بأبي موسى؛ ولا معارضة بينه وبين من سماء يزيد بن الحارث لأنه يحمل على أن أسامة هو سيد الحى الذى أشار إليه في الرواية الأخرى واستثبته فيما حدثه به الأول وهو يزيد بن الحارث ورجاله رجال الصحيحين إلا المبهمة، وأسامة بن شريك صحابي مشهور، والذى سماء وهو أبو بكر النهشلي من رجال مسلم فالحديث صحيح بهذا الاعتبار وقد صححه ابن خزيمة والحاكم وأخرجاه أحمد والطبراني من وجه آخر عن أبي بكر بن أبي موسى الأشعري قال: سألت عنه رسول الله ﷺ فقال: هو وخز أعدائكم من الجن، وهو لكم شهادة؛ ورجاله رجال الصحيحين إلا أبا بلج - بفتح الموحدة وسكون =

== اللام بعدها جيم - واسمه يحيى وثقه ابن معين و النسائي و جماعة و ضعفه جماعة بسبب التشيع و ذا لا يقدح في قبول روايته عند الجمهور ، و للحديث طريق ثالثة أخرجه الطبراني من رواية عبد الله بن المختار عن كريب بن الحارث بن أبي موسى عن أبيه عن جده و رجاله رجال الصحيح إلا كريباً و أباه ، و كريب وثقه ابن حبان و له حديث آخر في الطاعون أخرجه أحمد و صححه الحاكم من رواية عاصم الأحول عن كريب بن الحارث عن أبي بردة بن قيس أخى أبي موسى الأشعري رفعه « اللهم اجعل فناء أمتي قتلا في سبيلك بالطعن و الطاعون » قال العلماء : أراد ﷺ أن يحصل لأمته أرفع أنواع الشهادة و هو القتال في سبيل الله بأيدي أعدائهم إما من الناس و إما من الجن ، و لحديث أبي موسى شاهد من حديث عائشة أخرجه أبو يعلى من رواية ليث بن أبي سليم عن رجل عن عطاء عنها و هذا سند ضعيف ، و آخر من حديث ابن عمر سند أضعف منه و العمدة في هذا السبب على حديث أبي موسى فإنه يحكم له بالصحة لتعدد طرقه إليه . قوله « و خز » بفتح أوله و سكون المعجمة بعدها زاي ، قال أهل اللغة : هو الطعن إذا كان غير نافذ ، و وصف طعن الجن بأنه و خز لأنه يقع من الباطن إلى الظاهر فيؤثر في الظاهر أو لا ثم يؤثر في الباطن و قد لا ينفذ .

(تنبيه) : يقع في الألسنة و هو في النهاية لابن الأثير تبعاً لغريبى الهروى بلفظ « إخوانكم » و لم أره بلفظ « إخوانكم » بعد التتبع الطويل البالغ في شيء من طرق الحديث المسندة لا في الكتب المشهورة و لا الأجزاء المنشورة و قد عزاه بعضهم لمسند أحمد أو الطبراني أو كتاب الطوائعين لابن أبي الدنيا و لا وجود لذلك في واحد منهما والله أعلم . اهـ ص ١٥٢ . قال العياض : أصل الطاعون القروح الخارجة في الجسد و الوباء عموم الأمراض فسميت طاعونا لشبهها بها في الهلاك و إلا فكل طاعون و باء و ليس كل و باء طاعونا ، قال : و يدل على ذلك أن و باء الشام الذي وقع في عمواس إنما كان طاعونا و ما ورد في الحديث أن الطاعون و خز الجن - قاله في الفتح . و في كتاب الطب =

= باب ما يذكر في الطاعون : ص ٨٥٢ من صحيح البخارى : حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرني حبيب بن أوى ثابت قال سمعت إبراهيم بن سعد قال سمعت أسامة بن زيد يحدث سعدا عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها ، وإذا وقع بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا منها » ؛ فقلت : أنت سمعته يحدث سعدا ولا ينكره ؟ قال : نعم ، حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرغ (قلت : قال الحافظ في شرحه : « سرغ » بفتح المهملة وسكون الراء بعدها معجمة مدينة افتتحها أبو عبيدة ، وهى واليرموك والجابية متصلات ، وبينها وبين المدينة ثلاث عشرة مرحلة) لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء وقع بالشام ، قال ابن عباس : فقال عمر : ادع إلى المهاجرين الأولين ا فدعاهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضهم : قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه ؛ وقال بعضهم : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء ، فقال : ارتفعوا عني اثم قال : ادع إلى الأنصار ا فدعوتهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختافوا كاختلافهم فقال : ارتفعوا عني اثم قال : ادع لى من كان هاهنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح (قال الحافظ في شرحه : أى الذين هاجروا إلى المدينة عام الفتح أو المراد مسلبة الفتح أو أطلق على من تحول إلى المدينة بعد فتح مكة مهاجرا صورة وإن كانت الهجرة بعد الفتح حكما قد ارتفعت وأطلق عليهم ذلك احترازا عن غيرهم من مشيخة قريش من أقام بمكة ولم يهاجر أصلا ، وهذا يشعر بأن لمن هاجر فضلا فى الجملة على من لم يهاجر وإن كانت الهجرة الفاضلة فى الأصل إنما هى لمن هاجر قبل الفتح لقوله ﷺ : لا هجرة بعد الفتح - الخ) فدعوتهم فلم يختلف عليه رجلان فقالوا : نرى أن =

= ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء ! فنادى عمر في الناس : إني أصبح على ظهر ! فأصبحوا عليه ، قال أبو عبيدة : أفرارا من قدر الله ؟ فقال عمر : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ! نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله ، أرايت لو كان لك إبل هبطت واديا له عدوتان إحداهما خصبة والأخرى جدبة أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله ! قال : فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيبا في بعض حاجته فقال : إن عندي في هذا علما سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه » قال : الحمد لله عمر ثم انصرف . حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر أن عمر خرج إلى الشام فلما كان بسرغ بلغه أن الوباء وقع بالشام فأخبر عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ قال : « إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه » . حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نعيم الجمر عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : لا يدخل المدينة المسيح ولا الطاعون . حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قال حدثتني حفصة بنت سيرين قالت قال لي أنس بن مالك : يحيى بما مات ، قلت : من الطاعون ؟ قال : قال رسول الله ﷺ : الطاعون شهادة لكل مسلم . حدثنا أبو عاصم عن مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : المبطلون شهيد والمطعون شهيد - اه . باب أجر الصابر في الطاعون : حدثنا إسحاق قال أخبرنا حبان قال أخبرنا داود بن أبي الفرات قال حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها أخبرته أنها سألت رسول الله ﷺ أنه كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله رحمة للمؤمنين فليس من عبد يقع الطاعون فيمكث في بلده صاررا يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر الشهيد ؛ تابعه النضر عن داود - اه ص ٨٥٤ . =

= وفي باب في الطاعون وما تحصل به الشهادة من مجمع الزوائد ج ٢ ص ٣١٠ :
عن أبي عسيب مولى رسول الله ﷺ قال قال رسول الله ﷺ : أنا نبي جبرائيل عليه السلام
بالحنى والطاعون فأمسكت الحنى بالمدينة وأرسلت الطاعون إلى الشام ، فالطاعون
شهادة لأمى ورحمة لهم ورص على الكافر - رواه أحمد والطبرانى فى الكبير ورجال
أحمد ثقات . وعن أبي بكر الصديق قال : كنت مع النبي ﷺ فى الغار فقال
« اللهم طعننا وطاعونا » قلت : يا رسول الله إني أعلم أنك قد سألت منايأ أمك فهذا
الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : ذرب كالدمل إن طالت بك حياة ستراه -
رواه أبو يعلى وفيه جعفر بن الزبير الحنفى وهو ضعيف . وعن أبي قلابة أن الطاعون
وقع بالشام فقال عمرو بن العاص : إن هذا الرجز قد وقع فنفروا عنه فى الشعاب
و الأودية ! فبلغ ذلك معاذاً فلم يصدقه بالذى قال فقال : بل شهادة ورحمة ودعوة
نبيكم ﷺ اللهم اعط معاذاً وأهله نصيبهم من رحمتك ! قال أبو قلابة : فعرفت
الشهادة وعرفت الرحمة ولم أدر ما « دعوة نبيكم » حتى أنبت أن رسول الله ﷺ
بيننا هو ذات ليلة يصلى إذا قال فى دعائه « لحنى إذا أو طاعونا » ثلاث مرات ، فلما
أصبح قال له إنسان من أهله : يا رسول الله لقد سمعتك الليلة تدعو بدعاء ! قال : وسمعت ؟
قال : نعم ، قال : إني سألت ربى عز وجل أن لا يهلك أمى بسنة فأعطانيها ، وسألت
الله أن لا يسلط عليهم عدوا يبيدهم (فأعطانيها) وسألته أن لا يلبسهم شياً يذوق
بعضهم بأس بعض فأبى على - أو قال فنعث - فقلت : حى إذا أو طاعونا ؛ يعنى ثلاث
مرات - رواه أحمد ، و أبو قلابة لم يدرك معاذ بن جبل . وعن أبي منيب الأحمد
قال : خطب معاذ بالشام فذكر الطاعون فقال : إنها رحمة ربكم ودعوة نبيكم وقبض
الصالحين قبلكم ، اللهم اجعل على آل معاذ نصيبهم من هذه الرحمة ! ثم نزل عن مقامه
ذلك فدخل على عبد الرحمن بن معاذ فقال عبد الرحمن (الحق من ربك فلا تكونن
من الممترين) فقال معاذ (ستجدنى إن شاء الله من الصابرين) - رواه أحمد =

== و. روى الطبراني بعضه في الكبير ورجال أحمد ثقات وسنده متصل وعن معاذ ابن جبل قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ستهاجرون إلى الشام فيفتح لكم ويكون فيكم كالدمل أو كالخرة فيأخذ بمرأى الرجل يستشهد الله أنفسهم ويزكي به أعمالهم» اللهم إن (كنت) تعلم أن معاذ بن جبل سمعه من رسول الله ﷺ فأعطه هو وأهل بيته الحظ الأوفر منه! فأصابهم الطاعون فلم يبق منهم أحد، فظعن في إصبعه السبابة فكان يقول: ما يسرقني أن لي بها حمر النعم - رواه أحمد (المسند ٥/٢٤١)، وإسماعيل بن عبيد الله لم يدرك معاذاً. وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ فناء أمتي بالطعن والطاعون، قيل: يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: ونخر أعدائكم من الجن. وفي كل شهادة - رواه أحمد بأسانيد ورجال بعضها رجال الصحيح، ورواه أبو يعلى والزار والطبراني في الثلاث. وعن أبي بردة بن قيس أخيه أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ: اللهم اجعل فناء أمتي قتلاً في سبيلك بالطعن والطاعون - رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجال أحمد ثقات. وعن عبد الرحمن ابن غنم قال: لما وقع الطاعون بالشام خطب عمرو بن العاص الناس فقال: إن هذا الطاعون رجس فتفرقوا عنه في هذه الشعاب أو في هذه الأودية! فبلغ ذلك شرحبيل ابن حسنة قال: فغضب فجاء بحجر ثوبه معلق نعليه فقال: صحبت رسول الله ﷺ وعمرو أضل من حمار أهله! ولكنه رحمة من ربكم ودعوة نبيكم وموت الصالحين من قبلكم - رواه أحمد، وعنده في رواية عن أبي منيب أن عمرو بن العاص في طاعون آخر خطب الناس فقال: هذا رجز مثل السبيل من ينكبه أخطاه ومثل النار من ينكبهها أخطأته ومن قام أحرقته وأذته، وفي رواية أخرى عن يزيد بن حمير عن شرحبيل بن حسنة نحوه إلا أنه قال: فبلغ ذلك عمراً فقال صدق - وأها كلها أحمد، وروى الطبراني في الكبير بعضه وأسانيد أحمد حسان صحاح. وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ: تنزلون منزلاً يقال له الجابية أو الجويبة يصيبكم فيه داء ==

= مثل غدتى الجبل يستشهد الله أنفسكم و ذراريكم و يزكى به أعمالكم - رواه الطبرانى في الكبير وفيه الحسن بن يحيى الحشنى وثقه دحيم وضعفه النسائى وغيره . و عن ابن عمر قال قال رسول الله : فناء أمتى في الطعن و الطاعون ، قلنا : قد عرفنا الطعن فما الطاعون ؟ قال : و خز أعدائكم من الجن و في كل شهادة - رواه الطبرانى في الصغير و الأوسط وفيه عبد الله بن عصمة النصيبى قال ابن عدى : له مناكير ، و قد وثقه ابن حبان . و عن عتبة بن عبد عن النبي ﷺ قال : يأتى الشهداء و المتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون : نحن شهداء فيقال : انظروا فإن (كان) جراحهم كجراح الشهداء تسيل دما كريخ المسك فهم شهداء ؛ فيجدونهم كذلك - رواه الطبرانى في الكبير وفيه إسماعيل بن عتيش وفيه كلام و حديثه من أهل الشام مقبول و هذا منه - ١٥ ص ٣١٤ . و في باب الطاعون و الثابت فيه و الفار منه ج ٢ من مجمع الزوائد : عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ : لا تقضى أمتى إلا بالطعن و الطاعون ؛ قلت : يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : غدة كغدة البعير ، المقيم بها كالشاهد و الفار منها كالفار من الزحف - رواه أحمد و أبو يعلى و الطبرانى في الأوسط . ولها عند أبي يعلى أيضا أن النبي ﷺ قال : و خزة تصيب أمتى عن أعدائهم الجن غدة كغدة الابل ، من أقام عليها كان مرابطا و من أصيب به كان شهيدا و من فر منه (كان) كالفار من الزحف - و رواه الطبرانى في الأوسط بنحوه إلا أنه قال : و الصابر عليه كالمجاهد في سبيل الله ؛ ولها عند البزار : قلت يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : يشبه الدمع يخرج في الإباط و المراق وفيه تزكية أعمالهم و هو لكل مسلم شهادة - و رجال أحمد ثقات و بقية الأسانيد حسنة . و عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول في للطاعون : الفار منه كالفار من الزحف و من صبر فيه كان له أجر شهيد - رواه أحمد و البزار و الطبرانى في الأوسط و رجال أحمد ثقات . و عن عكرمة بن خالد المخزومي عن أبيه أو عمه عن جده أن =

= رسول الله ﷺ قال في غزوة تبوك : إذا وقع الطاعون بأرض و أنتم بها فلا تخرجوا منها ، و إذا وقع بها و لستم بها فلا تقدموا عليه - رواه أحمد و له عنده في رواية : و إذا كان بأرض و لستم بها فلا تقربوها ؛ و إسناده أحمد حسن ، و كذلك رواه الطبراني في الكبير . و عن زيد بن ثابت قال : ذكر الطاعون عند رسول الله ﷺ قال : إنه رجس أصاب من قبلكم ، فإذا سمعتم به ببلد فلا تدخلوا عليه . و إذا وقع ببلد و أنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه - رواه الطبراني في الكبير و رجاله ثقات .

و عن يعلى بن شداد بن أوس قال : ذكر معاوية الطاعون في خطبته فقال عبادة : أمك منذ أعلم منك ! فأتته خطبته ثم صلى ثم أرسل إلى عبادة فنشرت رجال الأنصار معه فأجلسهم و دخل عبادة فقال له معاوية : ألم تتق الله و تستحي إمامك ! فقال عبادة : أليس قد علمت أني بايعت رسول الله ﷺ على أني لا أخاف في الله لومة لائم ! ثم خرج معاوية عند العصر فصلى ثم أخذ بقائمة المرير (المنبر) و قال : يا أيها الناس إني ذكرت لكم حديثا على المنبر فدخلت البيت فإذا الحديث كما حدثني عبادة فاقتبسوا منه فإنه أعلم مني - رواه الطبراني في الكبير و الأوسط و فيه عيسى بن سنان و ثقته ابن حبان و غيره و ضعفه يحيى بن معين و غيره . و عن شهر بن حريث الأشعري عن رابعة رجل من قومه كان خلف على أمه بعد أبيه كان شهد طاعون عمواس قال : لما اشتغل الوجع قام أبو عبيدة بن الجراح في الناس خطيبا فقال : يا أيها الناس إن هذا الوجع رحمة ربكم و دعوة نبيكم و موت الصالحين قبلكم و إن أبا عبيدة يسأل الله عز و جل أن يقسم له منه حظه ! قال : فظعن فأت رحمة الله و استخلف على الناس معاذ بن جبل فقام خطيبا بعده فقال : يا أيها الناس إن هذا الوجع رحمة ربكم و دعوة نبيكم و موت الصالحين قبلكم و إن معاذ يسأل الله تعالى أن يقسم لآل معاذ منه حظه ! قال : فظعن عبد الرحمن ابنه فأت رحمة الله و استخلف على الناس عمرو بن العاص فقام فينا خطيبا فقال : يا أيها الناس إن هذا الوجع إذا وقع إنما يشتعل اشتعال =

== النار فتحيوا منه في الجبال فقال أبو وائل الهذلي : كذبت والله ! لقد صحبت رسول الله ﷺ وأنت شر من حمارى هذا ؟ قال : والله لا أرد عليك ، وأيم الله لا نقيم عليه ؛ ثم خرج وخرج الناس معه ففترقوا عنه (و) رفعه الله عنهم ، قال : فبلغ ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه من رأى عمرو فوالله ما كرهه - رواه أحمد وشهر فيه كلام و بنسخة لم يسم .

وفي فتح البارى ج ١٠ ص ١٦٣ : (قوله لجعله الله رحمة للمؤمنين) أى من هذه الأمة ، وفي حديث أبي عسيب عند أحمد : فالطاعون شهادة للمؤمنين و رحمة لهم و رجس على الكافرين ؛ وهو صريح في أن كون الطاعون رحمة إنما هو خاص بالمسلمين ، وإذا وقع بالكفار فأنما هو عذاب عليهم يعجل لهم في الدنيا قبل الآخرة ، وأما العاصي من هذه الأمة فهل يكون الطاعون له شهادة أو يختص بالمؤمن الكامل ؟ فيه نظر ، والمراد بالعاصي من يكون مرتكب الكبيرة ويهجم عليه ذلك و هو مصر فانه يحتمل أن يقال : لا يكرم بدرجة الشهادة لشؤم ما كان متلبسا به لقوله تعالى ﴿ أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات ﴾ و أيضا فقد وقع في حديث ابن عمر ما يدل على أن الطاعون ينشأ عن ظهور الفاحشة أخرجه ابن ماجه و البيهقي بلفظ « لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون و الأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم - الحديث » وفي إسناده خالد بن يزيد بن مالك و كان من فقهاء الشام لكنه ضعيف عند أحمد و ابن معين وغيرهما ، و وثقه أحمد بن صالح المصرى و أبو زرعة الدمشقي و قال ابن حبان : كان يخطئ كثيرا ، و له شاهد عن ابن عباس في الموطأ بلفظ « و لا فشا الزنا في قوم قط إلا كثر فيهم الموت - الحديث » و فيه انقطاع ، و أخرجه الحاكم من وجه آخر موصولا بلفظ « إذا ظهر الزنا و الربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله » و للطبراني موصولا من وجه آخر عن ابن عباس نحو سياق مالك و في سنده مقال ﷺ من حديث عمرو بن العاص بلفظ ==

« ما من قوم يظهر فيهم الزنا إلا أخذوا بالفناء - الحديث » وسنده ضعيف ، وفي حديث بريدة عند الحاكم بسند جيد بلفظ « ولا ظهرت الفاحشة في قوم إلا ساءل الله عليهم الموت » ولاحد من حديث عائشة مرفوعا « لا تزال أمتي بخير ما لم يقش فيهم ولد الزنا فاذا فشا فيهم ولد الزنا أوشك أن يعصمهم الله بعقاب » وسنده حسن ففي هذه الأحاديث أن الطاعون قد يقع عقوبة بسبب المعصية فكيف يكون شهادة ؟ ويحتمل أن يقال : بل تحصل له درجة الشهادة لعموم الأخبار الواردة ولا سيما في الحديث الذي قبله عن أنس « الطاعون شهادة لكل مسلم » ولا يلزم من حصول درجة الشهادة لمن اجترح السيئات مساواة المؤمن الكامل في المنزلة لأن درجات الشهداء متفاوتة كتنظيره من العصاة إذا قتل مجاهدا في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا مقبلا غير مدبر ، ومن رحمة الله بهذه الأمة المحمدية أن يجعل لهم العقوبة في الدنيا ، ولا ينافي ذلك أن يحصل لمن وقع به الطاعون أجر الشهادة ولا سيما وأكثرهم لم يباشر تلك الفاحشة وإنما عصمهم - والله أعلم - لتقاعدهم عن إنكار المنكر ، وقد أخرج أحمد وصححه ابن حبان من حديث عتبة بن عبيد روفعه : « القتل ثلاثة رجل : جاهد بنفسه وماله في سبيل الله حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى يقتل فذلك الشهيد المفترخ في خيمة الله تحت عرشه لا يفضل له النبوة إلا بدرجة النبوة ، ورجل مؤمن قرف على نفسه من الذنوب والخطايا جاهد بنفسه وماله في سبيل الله حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى يقتل فأنمحي خطاياهم إن السيف يحاهي الخطايا ، ورجل منافق جاهد بنفسه وماله حتى يقتل فهو في النار إن السيف لا يحمو النفاق » ؛ وأما الحديث الآخر الصحيح أن الشهيد ينفر له كل شيء إلا الدين فإنه يستفاد منه أن الشهادة لا تكفر التبعات ، وحصول التبعات لا يمنع حصول درجة الشهادة ، وليس للشهادة معنى إلا أن الله يثيب من حصلت له ثوابا مخصوصا ويكرمه كرامة زائدة ، وقد بين الحديث أن الله يتجاوز عنه ما عدا التبعات ، فلو فرض أن للشهيد أعمالا صالحة وقد كفرت الشهادة أعماله =

== السبيحة غير التبعات فان أعماله الصالحة تنفعه في موازنة ما عليه من التبعات وبقى له درجة الشهادة خالصة فان لم يكن له أعمال صالحة فهو في المشيئة، والله أعلم - اه -

قلت : الأحاديث تقتضى مغفرة كل الذنوب إلا الدين ، وإن لم يغفر له الذنوب فما الفرق بين الشهادة وغيرها من الموت ؟ قلت : وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري على الحديث « فيمكث في بلده صابرا ... إلا كان له مثل أجر شهيد » : وأما ما اقتضاه مفهوم حديث الباب أن من اتصف بالصفات المذكورة ووقع به الطاعون ثم لم يميت منه أنه يحصل له ثواب الشهيد ، فيشهد له حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد من طريق إبراهيم بن عبيد بن رفاعه أن أبا محمد أخبره - وكان من أصحاب ابن مسعود - أنه حدثه عن رسول الله ﷺ قال « إن أكثر شهداء أمتي لأصحاب القبر ، ورب قاتل بين الصفيين الله أعلم بنيتهم » والضمير في قوله « أنه » لابن مسعود فأن أخرجه في مسند ابن مسعود ورجال سنده موثقون ، واستنبط من الحديث أن من اتصف بالصفات المذكورة ثم وقع به الطاعون مات به أن يكون له أجر شهيد ، ولا مانع من تعدد الثواب بتعدد الأبواب كمن يموت غريبا بالطاعون له نفساء مع الصبر والاحتساب ، والتحقيق فيما اقتضاه حديث الباب أنه يكون شهيدا بوقوع الطاعون به ويضاف له مثل أجر الشهيد لصبره وثباته فان درجة الشهادة شيء وأجر الشهادة شيء ، وقد أشار إلى ذلك الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة وقال : وهو البير في قوله « والمطلعون شهيد » وفي قوله في هذا « فله مثل أجر شهيد » ، ويمكن أن يقال : بل درجات الشهداء متفاوتة فأرفعها من اتصف بالصفات المذكورة ومات بالطاعون ، ودونه في المرتبة من اتصف بها وطعن ولم يميت به ، ودونه من اتصف به ولم يطعن ولم يميت به ، ويستفاد من الحديث أيضا أنه من لم يتصف بالصفات المذكورة لا يكون شهيدا ولو وقع الطاعون به مات به فضلا عن أن يموت به ، وذلك ينشأ عن شوم الاعتراض الذي يلقاها عنه التضجر والتسخط لقدر الله وكرامته =

= لقاء الله وما أشبه ذلك من الأمور التي تفوت معها الخصال المشروطة - والله أعلم ، وقد جاء في بعض الأحاديث استواء شهيد الطاعون وشهيد المعركة فأخرج أحمد بسند حسن عن عتبة بن عبد السلمي رفعه « و يأتي الشهداء و المتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون : نحن شهداء ، فيقال : انظروا ! فإن كان جراحهم كجراح الشهداء تسيل دما و ريحها كريخ المسك فهم شهداء ؛ فيجدونهم كذلك » وله شاهد من حديث العرياض بن سارية أخرجه أحمد أيضا و النسائي بسند حسن أيضا بلفظ « يختصم الشهداء و المتوفون على فرشهم إلى ربنا عز و جل في الذين ماتوا بالطاعون فيقول الشهداء : إخواننا قتلوا كما قتلنا ، و يقول الذين ماتوا على فرشهم : إخواننا ماتوا على فرشهم كما متنا ، فيقول الله عز و جل : انظروا إلى جراحهم فإن اشبهت جراح المقتولين فانهم منهم فإذا جراحهم اشبهت جراحهم ، زاد الكلاباذي في معاني الأخبار من هذا الوجه في آخره « فيلحقون بهم » - اه ص ١٦٥ .

و في الحاوي للفتاوى للإمام الحافظ جلال الدين السيوطي ص ٣٧٩ : مسألة : في الحديث أن الطاعون وخز إخوانكم من الجن ، فكيف يتصور وقوع هذا الأمر من الإخوان وكيف سموا في هذا الحديث إخوانا ؟ وكذا في حديث العظم و ليسوا من بني آدم ا وهل ورد في الحديث بلفظ « وخز أعدائكم » ؟ وكيف يكون شهادة مع أنه عليه السلام استعاذ منه ؟ وهل وجدت أدعية تمنع منه ؟ وهل لقول من قال أنه عليه السلام لم يؤلف صحة أم لا ؟ الجواب : المحفوظ « وخز أعدائكم من الجن » ، هكذا أخرجه الإمام أحمد و البزار و أبو يعلى في مسانيدهم و الطبراني من حديث أبي موسى الأشعري ، و أخرجه الطبراني أيضا من حديث ابن عمر ، و أخرجه أبو يعلى من حديث عائشة كلهم بلفظ « أعدائكم » و لم يقع في شيء من طرق الحديث بلفظ « إخوانكم » ؛ قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري يقع في السنة الناس بلفظ « وخز إخوانكم » و لم أره في شيء من طرق الحديث بعد التتبع الطويل التام لافي الكتب المشهورة =

— ولا في الأجزاء المنشورة؛ فزال الاشكال المذكور، وأما تسميتهم في حديث العظم فباعتبار الايمان فان الأخوة في الدين لا تستلزم الاتحاد في الجنس، وأما قول السائل انه عليه السلام استعاذ منه فليس كذا، ولا ورد في شيء من الأحاديث أنه استعاذ منه بل الوارد أنه دعا به وطلبه لأتمته، ففي الحديث عن أبي بكر الصديق قال: كنت مع النبي صلى الله عليه وآله فقال «اللهم طعننا وطاعونا» أخرجه أبو يعلى، وأخرج أحمد عن معاذ بن جبل قال: إن الطاعون شهادة ورحمة ودعوة نبيكم، قال أبو قلابة: فعرفت «الشهادة» وعرفت «الرحمة» ولم أدر ما «دعوة نبيكم» حتى أنبت أن رسول الله صلى الله عليه وآله بينما هو ذات ليلة يصلي إذ قال في دعائه «لحمي إذن وطاعونا» ثلاث مرات، فلما أصبح قال له إنسان من أهله: يا رسول الله قد سمعتك الليلة تدعو بدعاء أقال وسمعتك؟ قال: نعم، قال: إني سألت ربي أن لا يهلك أمتي بسنة فأعطانيها، وسألت الله أن لا يسلط عليهم عدوا غيرهم فأعطانيها، وسألت أن لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فأبى علي، فقلت: لحمي إذن أو طاعونا ثلاث مرات؛ وأخرج أحمد والطبراني عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله «اللهم (اجعل) فناء أمتي قتلا في سبيلك بالطعن والطاعون»، وللحديث طرق أخرى صريحة أنه دعا به لا أنه استعاذ منه، ولم يرد دعاء يمنع منه ولا أصلا، ولم يرد حديث بأنه صلى الله عليه وآله يؤلف تحت الأرض أو لا يؤلف - اه ص ٣٨٠.

وفي باب الفرار من الطاعون ص ٣٩٥ من موطأ الامام محمد: أخبرنا مالك أخبرنا محمد بن المنكدر أن عامر بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أسامة بن زيد أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال «إن هذا الطاعون رجز أرسل على من كان قبلكم - أو أرسل على بني إسرائيل شك ابن المنكدر في أيهما قال - فاذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوا عليه، وإن وقع في أرض فلا تخرجوا فرارا منه»؛ قال محمد: هذا حديث معروف قد روى عن غير واحد، فلا بأس إذا وقع بأرض أن لا يدخلها اجتنابا له - اه ص ٤٠. قال العلامة أبو الحسنات الككنوي في هامشه: قال ابن دقيق العيد: الذي في النهي عن الفرار =

= وعن الدخول أن الاقدام عليه تعرض للبلاء ولعله لا يصبر عليه وربما كان فيه ضرب من الدعوى لمقام الصبر أو التوكل فمنع من ذلك لا غترار النفس ، و أما الفرار فقد يكون داخلا في باب التوغل في الأسباب متصورا بصورة من يحاول النجاة بما قدر عليه فيقع التكلف في القدوم كما يقع في الفرار فأمر بترك التكلف فيها - اهـ .
وكتب على قوله « فرارا منه » أى لأجل الفرار من الطاعون فإن قضاء الله لا يرد ولو كنتم في بروج مشيدة : وفيه إشارة إلى أنه لو خرج لا لهذا القصد بل لحاجته فلا بأس به ، وقد أخرج الطبري في تفسير قوله تعالى ﴿ ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ﴾ من طريق محمد بن إسحاق عن وهب بن منبه قال : كان حزقيل بن بوري - ويقال له ابن العجوز - هو الذى دعا للقوم الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت ، قال ابن إسحاق : فبلغنى أنهم خرجوا من بعض الأوباء من الطاعون أو من سقم كان يصيب الناس حذرا من الموت - الحديث ، ونحوه عند عبد الرزاق وابن أبي حاتم وغيرهم - اهـ .
وقال أبو بكر الجصاص في أحكام القرآن ج ١ ص ٤٥٠ بعد ما عدّ آيات الأجل : وإذا كانت الأجل موقوفة محصورة لا يقع فيها تقديم ولا تأخير عما قدرها الله عليه ، فالفرار من الطاعون عدول عن مقتضى ذلك ، وكذلك الطيرة والزجر والايان بالنجوم كل ذلك فرار من قدر الله عز وجل لا يحصى لأحد عنه ، وقد روى عن عمرو بن جابر الحضرمي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف ، والصابر فيه كالصابر في الزحف » ، وروى يحيى بن أبي كثير عن سعيد بن المسيب عن سعد عن النبي ﷺ أنه قال « لا عدوى ولا طيرة » ، وإن تكن الطيرة فى شئ فهو فى الفرس والمرأة والدار ، وإذا سمعتم بالطاعون بأرض ولستم بها فلا تهبطوا عليه ، وإذا كان وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا عنه » ، وروى عن أسامة بن زيد عن النبي ﷺ مثله فى الطاعون . وأطال فى التحقيق ، راجع إليه إن شئت زيادة التحقيق .

باب زيارة القبور

٢٦٨ - محمد قال : أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا علقمة بن مرثد عن ابن بريدة^١ الأسلمى عن أبيه رضى الله عنه عن النضر بن علقمة أنه قال : نهيناكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا^٢ فقد أذن لمحمد في زيارة قبر أمه ، وعن لحم الأضاحى أن تمسكوه فوق ثلاثة أيام فأمسكوه ما بدا لكم وتزودوا فانا إنما نهيناكم ليتسع موسعكم^٣ على فقيركم ، وعن النبذ في الدباء والحنتم والمزفت^٤ فانتذوا في كل ظرف فان ظرفا لا يحل شيئا ولا يجرمه

(١) قال الحافظ في الاثر : هو سليمان ، تقدم .

(٢) وفي ج ٢ ص ٢٦٧ من المغرب : والهجر - بالضم : الفحش ، اسم من هجر في منطقته إذا فحش . وفي ج ٣ ص ٤٧٥ من مجمع بحار الأنوار : وروى ابن قتيبة « ولا يسمعون القول إلا هجرا » بالضم ، وقال : وهو الحشا والقبيح من القول ؛ وغلطه الخطابي ، وفيه « فزوروها ولا تقولوا هجرا » أى فحشا ، هجر في منطقته إذا فحش وكذا إذا أكثر الكلام فيها لا ينبغي ، والاسم الهجر بالضم ، وهجر يهجر هجرا بالفتح إذا خلط في كلامه وإذا هذى - اه .

(٣) وفي ج ٣ ص ٤٣٦ من مجمع بحار الأنوار : ط « أن تأكلوا فوق ثلاثة لى تسعكم » أى اللحوم أى نهيتكم عن أكلها ليتسع عليكم فتولوها المحتاجين ، وأن يأكلوها بدل من لحومها - اه .

(٤) وفي ج ١ ص ٣٩٤ من مجمع بحار الأنوار : نه : وفيه نهى عن الدباء وهو القرع جمع دباء كانوا ينتبذون فيها فتسرع الشدة في الشراب ، والنهى منسوخ وذهب مالك وأحمد إلى بقاءه . وزنه فعال أو فعلا ؛ ك : هو بضم دال وشدة باء ومد القرع اليابس وهو البطيخ ، وحكى القهصر : ط : ونهى عن هذه الآواني لأنها غليظة =

ولا تشربوا المسكر^١ .

قال محمد : وبهذا كله نأخذ ، لا بأس بزيارة القبور للدعاء لليت و لذكر الآخرة ، و هو قول أبي حنيفة رضى الله عنه .

= لا يترشش منها الماء و انقلاب ما هو أشد حرارة إلى الاسكار أسرع فيسكر ولا يشعر ، بخلاف الأدم فانها لرقتها تنشق إذا تغير فلما استقر حرمة المسكر في نفوسهم نسخ ذلك ؛ ن : هو القرع أو الوعاء من يابسه - اه - . وفيه أيضا : فيه الختم ، هي جرار مدهونة خضر تحمل الخز فيها إلى المدينة ثم قيل للخزف كله ، واحدها خستمه ، وإنما نهى عن الانتباز فيها لأنها تسرع الشدة فيها لأجل دهنها وقيل لأنها كانت تعمل من طين يعجن بالدم و الشعر فنهى عنها ليمتنع عن عماها و الأول الوجه - اه - ج ١ ص ٣٠٨ . وفي المجمع أيضا ج ٢ ص ٦٣ : المزفت إناء طلى بالزفت و هو نوع من القار ثم انتد فيه ، ك : و نهى عنه لأن هذه الألوان تسرع الاسكار وربما يشرب فيها من لا يشعر به - اه - .

(١) أخرجه الامام أبو يوسف أيضا في آثاره ص ٢٢٥ رقم ٢٩٦ : حدثنا يوسف عن أبيه عن أبي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ قال : كنا نهيناكم عن ثلاث عن زيارة القبور فزوروها فقد أذن لمحمد (ﷺ) في زيارة قبر أمه و لا تقولوا هجرا ، و نهيتكم أن تمسكوا اللحوم الاضاحى فوق ثلاثة أيام فأمسكوا و تزودوا فانما نهيتكم ليتسع به غنيكم على فقيركم ، و نهيتكم أن تشربوا في الدباء و المزفت و الختم فاشربوا فيما بدا لكم من الظروف فان الظروف لا تحل شيئا و لا تحرمه و لا تشربوا مسكرا - اه - . وأخرج الحديث أكثر أصحاب الامام منهم الحافظ أبو بكر أحمد بن محمد بن خالد بن خلي الكلاعى في مسنده بسنده من طريق محمد بن خالد الوهبي راوى كتاب الآثار عن الامام عن أبي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال نهيناكم عن زيارة القبور و قد =

== أذن لمحمد في زيارة قبر أمه فزوروها ولا تقولوا هجرا ، وعن لحوم الأضاحي أن تمسكوها فوق ثلاثة أيام وإنما نهيناكم ليوسع موسعكم على فقيركم فكلوا وتزودوا ، وعن الشرب في الحنتم والمزفت فاشربوا فان الظرف لا يحل شيئا ولا يحرمه ولا تشربوا مسكرا . ومنهم أبو محمد الحارثي البخاري رواه في مسنده عنه من طريق العارف بالله داود الطائي وزفر بن الهذيل ولفظه : نهيتكم عن ثلاث عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا ، ونهيتكم أن تمسكوا لحوم الأضاحي فوق ثلاثة أيام فامسكوها وتزودوا فانما نهيتكم ليوسع غنيكم على فقيركم ، ونهيتكم أن تشربوا في الدباء والمزفت فاشربوا فما بدا لكم من الظروف فان الظرف لا يحل شيئا ولا يحرمه ولا تشربوا مسكرا . ورواه عنه بهذا اللفظ مكى بن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن بريدة وزاد فيه الحنتم ، ورواه من طريق أبي عبد الرحمن المقرئ ، ورواه عن أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني من طريق عبيد الله بن موسى وأبي مطيع الباقعي والضمر بن محمد ، وروى عن أحمد بن محمد قال : أعطاني إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن يحيى كتاب جده فقرأت فيه عن الامام ، وروى عن أحمد بن محمد قال : أعطاني الحسين بن علي كتاب الحسين بن علي فقرأت فيه : حدثنا يحيى بن الحسن عن زياد بن الحسن بن الفرات عن أبيه عن الامام ، وروى عن أحمد بن محمد المسروقي قراءة قال : وجدت في كتاب جدي عن الامام رواه من طريق حماد بن الامام وأبي يوسف وأسد بن عمرو والحسن بن زياد ومحمد بن الحسن عنه ، ورواه من طريق سعيد بن أبي الجهم وأيوب بن هانئ وإبراهيم المقرئ وأبي عبد الرحمن المقرئ وأبي معاوية الضمير كلهم عن الامام ، وأخرجه الامام محمد في مسنده وآثاره عن الامام محمد : وبهذا كله نأخذ ، لا بأس بزيارة القبور والدعاء لليت لتذكيره الآخرة ، وهو قول أبي حنيفة ؛ ثم قال محمد : الدباء القرع ، والحنتم جرار خضر كان يؤتى بها من مصر . لكن رواه الامام محمد في مسنده بلفظ آخر أيضا : خرجنا مع النبي ﷺ في جنازة فأتى قبر ==

== أمه فجاء وهو يبكي أشد البكاء حتى كادت نفسه تخرج من بين جنبه قال قلنا : يا رسول الله ما يبكيك ؟ قال : « أسأذنت ربي في زيارة قبر أمي فأذن لي فاستأذنته في الشفاعة فأبى علي » ؛ ورواه بهذا اللفظ عن مصعب بن المقدم عن الامام إلى قوله « ولا يحرمه » . وأخرجه الحافظ طلحة بن محمد من طريق مصعب بن المقدم باللفظ الأول ، ومن طريق مصعب عن داود الطائى من طريق عبيد الله بن موسى ومكي بن إبراهيم ، قال الحافظ : ورواه عن أبي حنيفة حمزة بن حبيب الزيات وزفر والنضر بن محمد والحسن بن زياد ، وأخرجه الحافظ ابن خثرو الباقى من طريق إسماعيل ابن توبة وأبي عروبة الخرائى عن جده عن الامام محمد عنه ، ورواه من طريق مكي بن إبراهيم عنه ، وأخرجه الحافظ أبو نعيم الأصبهاني في مسند الامام له بأسانيد من طريق محمد بن الحسن ومصعب بن المقدم عن داود الطائى ومكي بن إبراهيم ثنا أبو حنيفة كلهم عن علقمة بن مرثد ، وقال محمد بن الحسن : ثنا علقمة بن مرثد عن ابن ريدة عن أبيه أن النبي ﷺ قال : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا فقد أذن لمحمد في زيارة قبر أمه ، ونهيتكم عن لحوم الاضاحى أن تمسكوها فوق ثلاثة أيام فأمسكوا ما بدا لكم وتزودوا فانا إنما نهيتكم ليتسع متسعكم على فقيركم ، وعن النبيذ في الدباء والخنم والموت فاشربوا في كل ظرف فان الظرف لا يحمل شيئا ولا يحرمه ولا تشربوا مسكرا ؛ وهذا لفظ محمد بن الحسن . قال محمد : و به نأخذ ، قال و روى (عن أبي حنيفة) عن علقمة النفر السكثير حمزة الزيات وعبيد الله بن موسى وابن عبد الله الخراساني (كذا) وإسماعيل بن محمد والنضر بن محمد وأبو يوسف وسعيد بن أبي الجهم وأيوب بن هانئ وأسد والحسن بن زياد ، قلت : وأخرجه الحسن بن زياد في آثاره راجع ج ٢ ص ٢٣٦ من جامع المسانيد ذكر جزئه لمناسبة الاضية ، وأخرجه الحافظ أبو نعيم في ترجمة داود الطائى في ج ٧ ص ٣٦٧ من الحلية عن مصعب بن مقدم عن داود الطائى عنه ، وفي الجزء الأول من الجواهر المنقحة ==

== ص ٧٧ : أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد وحماد أنها حدثاه عن ابن بريدة عن أبيه
عن النبي ﷺ أنه قال : نهيتكم عن زيارة القبور أن تزوروها فزوروها ولا تقولوا
هجرة - هكذا رواه الحارثي وابن خسر ، وأخرجه الحاكم عن أنس بلفظ : كنت نهيتكم
عن زيارة القبور ألا فزوروها فانها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة
ولا تقولوا هجرة ، وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم أيضا
من حديث ابن بريدة ، وأخرجه مسلم والنسائي والحاكم من طريق ضرار بن قرة
عن محارب بن دثار عن ابن بريدة بلفظ : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها -
الحديث ، وسيأتي إن شاء الله في المتفرقات - اه ؛ أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد وحماد
قالا حدثنا ابن بريدة عن أبيه أن النبي ﷺ قال : قد أذن لمحمد في زيارة قبر أمه ؛
أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ : استأذنت ربي أن أزور قبر أمي فأذن لي
فزوروا القبور فانها تذكركم الآخرة - اه ص ٧٨ . وفي الجزء الثاني منها ص ٩١ :
أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال :
نهيتكم عن زيارة القبور ، فزوروها ولا تقولوا هجرة - كذا رواه الحسن بن زياد
عنه ، وأخرجه ابن حبان هكذا في صحيحه ؛ وأخرجه الحاكم عن مسلم بن جنادة
ومسلم عن محمد بن المنثري ومحمد بن عبد الله بن نمير وأبو بكر بن أبي شيبة والنسائي
عن محمد بن آدم وأبو عوانة عن علي بن حرب سندهم عن محمد بن فضيل حدثنا
ضرار بن قرة الشيباني عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه رفعه بلفظ : نهيتكم
عن زيارة القبور فزوروها - الحديث ، أخرجه الحاكم عن أنس وزاد : فانها تذكر
الموت ، وأخرجه الطبراني عن أم سلمة وزاد : فان لكم فيها عبرة ، وقد تقدم شيء من
ذلك في الجنائز - اه . وفي باب زيارة القبور ج ٣ ص ٥٦٩ من مصنف عبد الرزاق :
أخبرنا عبد الرزاق [عن معمر] قال أخبرنا عطاء الخراساني قال حدثني عبد الله بن
بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ : إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور =

= فزوروها فانها تذكر الآخرة ، و نهيتكم عن نبذ الجرفان فتبذوا في كل وعاء
 و اجتنبوا كل مسكر ، و نهيتكم عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث فكلوا و تزودوا
 و ادخروا . و أخرج ابن أبي شيبه في مصنفه (في من رخص في زيارة القبور)
 ج ٣ ص ٣٤٣ : حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن
 سليمان بن بريدة عن أبيه قال : لما فتح رسول الله ﷺ مكة أتى حرم قبر لجلس إليه
 كهيئة المخاطب و جلس الناس حوله ققام و هو يبكي فتلناه عمر و كان من أجرأ
 الناس (عليه) فقال : بأبي أنت و أمي يا رسول الله ! ما الذي أبكاك ؟ قال : هذا قبر
 أمي سألت ربي الزيارة فأذن لي و سأله الاستغفار فلم يأذن لي فذكرتها فدرفت نفسي
 فبكيت ؛ قال : فلم ير يوما كان أكثر باكيا منه يومئذ . و قال في ص ٣٤٢ :
 حدثنا محمد بن فضيل عن أبي سنان عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه قال قال
 رسول الله ﷺ : كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ، حدثنا يزيد بن هارون عن
 حماد بن زيد حدثنا فرقد السبخي حدثنا جابر بن يزيد حدثنا مسروق عن عبد الله قال
 قال رسول الله ﷺ : إني نهيتكم عن زيارة القبور فانه قد أذن لمحمد في زيارة قبر أمه
 فزوروها تذكركم الآخرة ، قال : حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن يحيى بن الحارث عن
 عمرو بن عامر عن أنس بن مالك قال : نهى رسول الله ﷺ عن زيارة القبور ثم قال :
 زوروها و لا تقولوا هجرا ، حدثنا يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد
 عن ربيعة بن نابغة عن أبيه عن علي قال : نهى رسول الله ﷺ عن زيارة القبور ثم قال :
 إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها تذكركم الآخرة . و في ج ٣ ص ٥٨ من
 مجمع الزوائد : و عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن زيارة القبور و عن
 الأوعية و أن تحبس لحوم الأضاحي بعد ثلاث ثم قال : إني كنت نهيتكم عن زيارة
 القبور فزوروها تذكركم الآخرة ، و نهيتكم عن الأوعية فاشربوا فيها و اجتنبوا
 ما أسكر ، و نهيتكم عن لحوم الأضاحي أن تحتبسوا فوق ثلاث فاحتبسوا ما بدا لكم ، =

= وفي الصحيح طرف منه ، رواه أبو يعلى وأحمد وفيه ربعة من نابعة قال البخارى :
لم يصح حديثه عن علي في الأضاحى ؛ حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا يزيد بن كيسان
عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : زار رسول الله ﷺ قبر أمه فبكى وأبكى من كان
حوله فقال : استأذنت ربي أن استغفر لها فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها
فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت . وقال : حدثنا عبيدة بن حميد عن أبي فروة
الهمداني عن المغيرة بن سبيع عن ابن بريدة عن أبيه قال : جالست النبي ﷺ في
المجلس فرأيت حزيناً فقال له رجل من القوم : ما لك يا رسول الله كأنك حزين ؟
قال : ذكرت أمي ، ثم قال رسول الله ﷺ كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحى أن
تأكلوها إلا ثلاثة أيام فكلوا وأطعموا وادخروا ما بدا لكم ، ونهيتكم عن زيارة
القبور فمن أراد أن يزور قبر أمه فليزره ، وكنت نهيتكم عن الدباء والحتم والمزفت
والتقير فاجتنبوا كل مسكر وانبتوا فيما بدا لكم - اه ص ٣٤٤ . وفي باب زيارة
القبور من مجمع الزوائد ج ٣ ص ٥٧ : عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال
رسول الله ﷺ : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن فيها عبرة . رواه أحمد
ورجاله رجال الصحيح . وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ
نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن فيها عبرة . رواه الطبراني في الكبير وفيه
يحيى بن المتوكل وهو ضعيف . وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال
رسول الله ﷺ : كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحى فوق ثلاث فكلوا وادخروا ،
ونهيكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا ما يستخط الرب ، ونهيكم عن الأوعية
فانبتذلوها ، وكل مسكر حرام - رواه البزار وإسناده رجاله رجال الصحيح .
وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ نهى عن زيارة القبور ثم رخص فيها ،
أحسبه قال : فإنها تذكر الآخرة - رواه البزار ورجالهم ثقات . وعن زيد بن الخطاب
قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ يوم فتح مكة نحو المقابر فقعده رسول الله ﷺ =

== نحو قبر فرأيناه كأنه يناجى فقام رسول الله ﷺ يمسح الدموع من عينيه فلقاه عمر وكان أولنا (كذا) فقال: بأبي أنت وأمي! ما يبكيك؟ قال: إني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي وكانت والدهة ولها قبلي حق فأردت أن أستغفر لها فنهاني؛ قال ثم أوما إلينا أن: اجلسوا! فجلسنا فقال: إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فمَنْ شاء منكم أن يزور فلير، وإني نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاثة أيام فكلوا وادخروا ما بدا لكم، وإني نهيتكم عن ظروف فانتبدوا فان الآنية لا تحمل شيئا ولا تحرمه واجتنبوا كل مسكر؛ رواه الطبراني في الكبير وفي إسناده من لم أعرفه - اهـ - قلت: وآخرجه عبد الرزاق أيضا في مصنفه ج ٣ ص ٥٧٢ عن ابن جريج قال حدثت عن مسروق بن الأجدع عن ابن مسعود قال: خرج رسول الله ﷺ يوما بفرجنا معه حتى انتهيا إلى المقابر فأمرنا بجلوسنا ثم تخطينا القبور حتى انتهينا إلى قبر منها فجلس إليه فناجاه طويلا ثم ارتفع فحجب رسول الله ﷺ بأكفائه فبكينا لبكائه ثم إن النبي ﷺ أقبل فلقاه عمر بن الخطاب فقال: ما الذي أبكاك يا رسول الله! لقد أبكنا وأفزعنا؛ فأخذ بيد عمر ثم أوما إلينا فأتيناه فقال: أفزعكم بكائي؟ فقلنا: نعم يا رسول الله! قال: فان القبر الذي رأيتموني عنده قبر أمي آمنة بنت وهب وإني استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي ثم استأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي ودأبني ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين﴾ الآية ﴿وما كان الاستغفار لبراهيم لأبيه﴾ فأخذني ما يأخذ الولد من الرافقة فطلق أبكائي؟ ألا إني نهيتكم عن ثلاث عن زيارة القبور وعن أكل لحوم الأضاحي فوق ثلاث ليسمكم؛ وعن نبذ الأوعية، فزوروها فانها تزجهم في الدنيا وتذكر الآخرة، وكلوا لحوم الأضاحي وأنفقوا منها ما شئتم فانما نهيتكم إذا الخبز قليل وتوسعة على الناس، ألا وإن الوعاء لا يحزم شيئا، كل مسكر حرام - اهـ - وفي باب زيارة القبور من مجمع الزوائد ج ٣ عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله ﷺ: زوروا القبور ولا تقولوا هجرنا؛

== رواه الطبراني في الصغير وفيه محمد بن كثير بن مروان وهو ضعيف جدا . وعن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا ، ونهيتكم عن لحوم الأضاحي بعد ثلاث فاكلوا وأسكوا ، ونهيتكم عن النبيذ فاشربوا ولا تشربوا مسكرا ؛ رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه للنضر أبو عمر وهو ضعيف جدا . وعن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها واجعلوا زيارتكم لها صلاة عليهم واستغفارا لهم ، ونهيتكم عن لحوم الأضاحي بعد ثلاث فاكلوا منها وادخروا ، ونهيتكم عما يفند في الدباء والحتم والنقير فانتبهوا وانتفعوا بها ؛ ورواه الطبراني في الكبير وفيه يزيد بن ربيعة الرجبى وهو ضعيف . وعن عباشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ثلاث نهيتكم عنها زيارة القبور ولحوم الأضاحي فوق ثلاث ونبد في البازنات والحتم والنقير ، ألا فزوروها إخوانكم وسلوا عليهم فلن فيهم عبرة ، ألا ولحوم الأضاحي فاكلوا منها وادخروا ، إلا وكل مسكر خمر ، ألا وكل خمر حرام ؛ قالت : في الصحيح منه بعضه ، رواه الطبراني في الأوسط وقال : لم يروه عن عبد الجبار إلا محمد بن أبي الخصيب قال قلت : ولم أجد من ذكره . وعن أبي مويبة مولى رسول الله ﷺ قال أمر رسول الله ﷺ أن يصلى على أهل البقيع فخطب عليهم رسول الله ﷺ ليلا ثلاث مرات ؛ رواه أحمد مطولا ويأتى إن شاء الله في الوفاء في علامات النبوة ، ولفظه عند الزار أن رسول الله ﷺ طرقه ذات ليلة فقال : يا أبا مويبة أمرت أن أسغفر لأهل البقيع ؛ فانطلقت فلما أتى البقيع قال : السلام عليكم يا أهل المقابر ! ليهن لكم ما أصبحت فيه بما أصبح الناس فيه لو تدروا ما نجاكم الله منه ! أقبلت الفتن ؛ وإسناد أحمد والزار كلاهما ضعيف . وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يذهب إلى الجبان ماشيا وأبو بكر وعمر : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وزاد فيه : ويرجع ماشيا ؛ وفي إسناده من لم أعرفه . =

= وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : من زار قبر أبويه أو أحدهما كل جمعة غفر له وكتب برا ؛ رواه الطبرانى فى الأوسط و الصغير وفيه عبد الكريم أبو أمية وهو ضعيف . وعن على رضى الله عنه قال : الخروج إلى الجبان فى العيدين من السنة ؛ رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه الحارث وهو ضعيف - اه . الحارث الأعور متهم بالتشيع وهو لا يمنع التوثيق ولا يمنع تصحيح الرواية خصوصا فى فضائل الأعمال . وفى باب ما يقول إذا زار ص ٦٠ منه : عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ خرج إلى البقيع بقية الفرقد فقال : السلام على أهل الديار من المسلمين والمؤمنين ورحم الله المستقدمين وإن شاء الله لاحقون - يعنى بكم ؛ رواه البزار وفيه غالب بن عبد الله وهو ضعيف . وعنه قال : مر النبي ﷺ على مصعب بن عمير حين رجع عن أحد فوقف عليه وعلى أصحابه فقال : أشهد أنكم أحياء عند الله أفزورهم وسلوا عليهم ، فوالذى نفسى بيده لا يسلم عليهم أحد إلا ردوا عليه إلى يوم القيامة ؛ رواه الطبرانى فى الكبير وفيه أبو بلال الأشعرى ضعفه الدارقطنى . وعن مجمع بن حارثة قال : خرج النبي ﷺ فى جنازة من بنى عمرو بن عوف حتى انتهى إلى المقبرة فقال : السلام على القبور - ثلاث مرات - من كان منكم من المؤمنين والمسلمين أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع ، عافانا الله وإياكم ؛ رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط وفيه إسماعيل بن عياش وفيه كلام وقد وثق . وعن بشير بن الحصاصية قال : أتيت النبي ﷺ فلحقته بالبقيع فسمعتة يقول : السلام على أهل الديار من المؤمنين ؛ وانقطع شسمى فقال : انعش قدمك اقلقت : يا رسول الله طالت غروبتى ونأيت من دار قومى ! فقال : يا بشير ألا تحمد الله الذى أخذ بناصيتك من بين ربيعة قوم يرون لو لا انكفت الأرض عن عليها ؛ رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط و رجاله ثقات وله طريق عند أحمد تانى فى المناقب إن شاء الله . =

= وقال عبد الرزاق في ج ٣ ص ٥٧٠ من مصنفه : وأخبرنا ابن جريج قال أخبرنا ابن أبي مليكة أن النبي ﷺ قال : اتوا موتاكم فسلوا عليهم وصلوا عليهم فإن لكم فيهم عبرة . قال ابن أبي مليكة : ورأيت عائشة تزور قبر أخيها عبد الرحمن ابن أبي بكر ومات بالحبيشى وقبر بمكة (وبالهامش عند ابن ماجه حديث ابن أبي مليكة عن عائشة أن النبي ﷺ رخص في زيارة القبور ص ١١٤) . وقال عبد الرزاق : أخبرنا ابن جريج قال أخبرنا محمد بن قيس بن مخزومة قال سمعت عائشة زوج النبي ﷺ تقول : ألا أخبركم غنى وعن النبي ﷺ ؟ قلنا : بلى أ قالت : لما كانت ليلتي انقلب فوضع نعليه عند رجليه و وضع رداءه حتى بسط طرف إزاره على فراشه فلم يلبث إلا ريث ظن أنى قد رقدت ثم انتعل رويدا وأخذ رداءه رويدا فجعلت درعى في رأسي واختمرت ثم تقنعت بازاري فانطلقت في إثره حتى جاء البقيع فرفع يده ثلاث مرات وأطال القيام ثم انحرف فانحرفت فأسرع فأسرعت وهرول فهرولت وأحضر فأحضرت فسبقته فدخلت فليس إلا اضطلعت فدخل فقال : ما لك يا عائشة حشيا رابية ؟ قلت : لا شيء . قال : أتخبريني أو ليخبرني اللطيف الخبير ؟ قلت : يا رسول الله بأبي أنت وأمي ! فأخبرته الخبر قال : أنت السواد الذي رأيت أمامي ؟ قلت : نعم ، قالت : فلهز في صدرى لمة أوجعتني ثم قال : أظننت أن يحيف الله عليك ورسوله ؟ فقلت : ومهما يكتم الناس فقد علم الله نعم ، قال : فإن جبريل أتاني حين رأيت ولم يكن يدخل عليك وقد وضعت ثيابك فناداني وأخفى هلك فأجبتة وأخفيتك منك وظننت أنك قد رقدت وكرهت أن أوقظك وخشيت أن تستوحشني فأمرني أن أتى أهل البقيع فأستغفر لهم ؛ قالت قلت : كيف أقول ؟ قال قولي : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، يرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله للاحقون . (وأخرجه النسائي في جنائز السنن ج ١ ص ٢٨٦ عن يوسف بن سعيد حدثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن أبي مليكة أنه سمع محمد بن قيس بن مخزومة يقول سمعت عائشة تحدث قالت : ألا أحدثكم - الحديث) =

== عبد الرزاق عن رجل من أهل المدينة عن سهيل بن أبي صالح عن محمد بن إبراهيم التيمي قال : كان النبي ﷺ يأتي قبور الشهداء عند رأس الحول فيقول : السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ؛ قال : وكان أبو بكر وعمر وعثمان يفعلون ذلك - اه ص ٥٧٣ . قال عبد الرزاق : أخبرنا مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال : مر رسول الله ﷺ بمقبرة - أو قال : بالبقيع - ثم قال : السلام على أهل ديار من فيها من المسلمين دار قوم ميتين وإنا في آثارهم (أوقال في آثارك) للاحقون - اه . قال أخبرنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر كان لا يمر بمقبرة إلا سلم - اه . قال : عن ابن جريج عن محمد بن قيس بن مخزومة عن عائشة قالت : كنت سألت النبي ﷺ : كيف نقول في التسليم على القبور ؟ فقال قولي : السلام على الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم للاحقون - اه . قال : أخبرنا يحيى بن العلاء عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم قال : مر أبو هريرة وصاحب له على قبر فقال أبو هريرة : سلم فقال الرجل : أسلم على القبر ؟ فقال أبو هريرة : إن كان رأيك في الدنيا يوما قط ليعرفك الآن - اه .

وفي ج ٢ ص ١٠٥ باب في زيارة القبور من سنن أبي داود : حدثنا محمد بن سليمان الأنباري نا محمد بن عبيد عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال أتى رسول الله ﷺ قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال رسول الله ﷺ : استأذنت ربي أن أزورها فأذنت لي فزوروا القبور فإنها تذكركم بالموت . حدثنا أحمد بن يونس نا معمر بن واصل عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن في زيارتها تذكرة . وفي باب ما يقول إذا مر بالقبور : حدثنا القعني عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ خرج إلى المقبرة فقال : السلام عليكم دار قوم مؤمنين ==

== وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . وفي باب ما جاء في الرخصة في زيارة القبور من جنائز جامع الترمذی ج ١ ص ١٧١ : حدثنا محمد بن بشار و محمد بن غيلان و الحسن بن علي الخلال قالوا أنا أبو عاصم النبيل نا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ : قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور فقد اذن لمحمد في زيارة قبر أمه فزوروها فانها تذكركم الآخرة ؛ وفي الباب عن أنس بن سعيد و ابن مسعود و أنس و أبي هريرة و أم سلمة ؛ قال أبو عيسى : وهذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أهل العلم ، لا يرون بزيارة القبور بأسا ، وهو قول ابن المبارك و الشافعي و أحمد و إسحاق . اه . وفي باب ما يقول الرجل إذا دخل المقابر قبل هذا الباب : حدثنا أبو كريب محمد بن الصلت عن أبي كدينة عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس قال : مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجه فقال : السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا و لكم أنتم سلفنا ونحن بالآثر ؛ وفي الباب عن بريدة و عائشة ، حديث ابن عباس حديث حسن غريب ، و أبو كدينة اسمه مهلب بن يحيى ، و أبو ظبيان اسمه حصين بن جندب . اه . وفي زيارة القبور من جنائز سنن النسائي ج ١ ص ٢٨٥ : أخبرني محمد بن آدم عن ابن فضل عن أبي سنان عن محارب بن دثار عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ، و نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاثة أيام فأمسكوا ما بدا لكم ، و نهيتكم عن النبيذ إلا في سقاء فاشربوا في الأسقية كلها و لا تشربوا مسكرا ، أخبرنا محمد بن قدامة حدثنا جرير عن أبي فروة المغيرة بن سبيع حدثني عبد الله بن بريدة عن أبيه أنه كان في مجلس فيه رسول الله ﷺ فقال : إني كنت نهيتكم أن تأكلوا لحوم الأضاحي إلا ثلاثا فكلوا و أطعموا و ادخروا ما بدا لكم ، و ذكرت لكم أن لا تنبذوا في الظروف الدباء و المزفت و النقيع و الخنم ، اتنبذوا فيما رأيتم و اجنبوا كل مسكر ، و نهيتكم عن زيارة القبور فمن أراد أن ==

== يزور فلتر، ولا تقولوا هجرا - اه - وفي باب ما جاء في زيارة القبور من جنائز سنن ابن ماجه ص ١١٣ عن ابن أبي شيبه عن محمد بن عبيد عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة . حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري ثنا روح ثنا بسطام بن مسلم قال سمعت أبا التياح قال سمعت ابن أبي مليكة عن عائشة أن رسول الله ﷺ رخص في زيارة القبور . حدثنا بونس بن عبد الأعلى ثنا ابن وهب أنبأ ابن جريج عن أيوب بن هاني عن مسروق بن الأجدع عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة - اه -

* * * * *

فلما وصل الشيخ الكبير العلامة المفضل أبو الوفاء سيد محمود شاه القادري الحنفي إلى هذه اللفظة (الآخرة) من تعليقه هذا مرض مرضا شديدا بذات الجنب فرضوه وداووه بأحدث المعالجة الطبية ولكن بدون أى جدوى ، وتوفى إلى رحمة الله تعالى بعد عشرة أيام صباح الأربعاء ٢٣ من شهر رجب المرجب سنة ١٣٩٥ هـ فصلى عليه قبيل العصر ، ودفن بعد المغرب بالمقبرة النعشيدية بمحيدر آباد ، وكان يوما مشهودا ، وأقيمت له مجالس التعزية وختمات القرآن الكريم .

وكان مولده يوم النحر سنة ١٣١٠ هـ ببلد « قندهار » (من مدن أفغانستان) نشأ ببلده تحت رعاية والده الشيخ الكبير سيد مبارك شاه القادري ، ثم سافر إلى الهند طالبا في صغره ف تلقى العلوم من العلماء الكبار ، والتحق بالمدرسة العالية ببلدة « رامپور » ثم سافر إلى ناحية گجرات وتلقى المعقول والمنقول من العلماء البارزين ، ثم ورد مدينة حيدرآباد سنة ١٣٣٠ هـ و لحق بالمدرسة النظامية وتخرج بها وحصل له الاجازات في الحديث والتفسير والفقه والقراءات ، وحفظ القرآن الكريم (فكان يقرأ القرآن في صلاة التراويح في رمضان) فكان هتا من شيوخه الامام الكبير أنوار الله

(مؤسس المدرسة و دائرة المعارف العثمانية) والشيخ الكبير عبد الصمد والشيخ عبد الكريم والشيخ محمد يعقوب والشيخ المقرئ الحافظ أيوب والشيخ الفقيه ركن الدين وغيرهم ، ثم درس في المدرسة النظامية الآداب العربية ثم الفقه الحنفى ثم الحديث النبوى وأسس هناك « لجنة إحياء المعارف النعمانية » بمساعدة من زملائه . وكان يرأس اللجنة متبرعا وينفق ماله عليها ، سافر الحجاز حاجا وحصل له هناك إجازات وأسانيد عالية في كل نوع من العلوم العربية ، وكان العلماء الكبار في جميع أنحاء العالم يكرمونه ويقدرّون مساعيه في سبيل العلم كان رحمه الله مسندا لجميع العلوم من القراءات والتفسير والحديث والفقه ، وذاع صيته في الفقه الاسلامى وإحياء كتب الأئمة الكبار الخفية . جمع من مكنتات العالم ونشر من لجنة إحياء . المعارف العثمانية ما هو معروف عند العلماء المحققين .

وكان رحمه الله - زاهدا - ورعا قائما الليل ذا كراهة معتصما بالسنة النبوية اعتصاما شديدا حتى يكره ترك الاستحبابات ، كان يراعى في كل عمل يعمل به السنة النبوية على صاحبها ألف تحية كان مولها بالذات النبوية الشريفة ، فقيد المثال في تقوى الله تعالى والأمانة والعفة . وكان مجاهدا لله لا يخاف في الله لومة لائم ، وكان يعرف بأعلاء كلية الحق عند كل من يهاب منه . فرحمه الله رحمة واسعة و قدس سره العزيز وارفع درجاته في أعلى عليين ، ووقفنا للعمل بسيرته وأفاض علينا من فيوضاته العلية والروحانية . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم ، والمجد لله رب العالمين .



فهرس المجلد الثاني

من

كتاب الآثار للامام محمد بن الحسن

مضمون

صفحة

باب الجنائز و غسل الميت

- ١ يغسل الميت وترا و يحمر وترا و يكفن وترا (٢٢٣)
- ٢ الموت إيجاني أو سلبى ؟
- ٣ كيفية الغسل .
- ٤ التجمير .
- ٥ نهى أن يكون آخر زاده إلى قبره النار ، تخريج الآثار .
- ٦ صفة غسل الميت مفصلا .
- ٧ كفن الرجل و المرأة . كم يكون أثوابهما ؟ وانظر ص ٢٩ .
- ٨ قال : خليفة رسول الله الصديق رضى الله عنه : اغسلوا ثوبى هذين
- ٩ و كفنوني فيهما ، نخرج الآثار (٢٢٤) .
- ١٠ فى كم كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وانظر ص ٢٧ .
- ١١ تحقيق عدد الثياب فى الكفن .

- ١٨ تكفين الميت فرض .
- ١٩ أثر في الخنوط (٢٢٥) وتخرجه .
- ٢٠ المسك ما هو ؟ تحقيق لطيف .
- ٢٤ كان يكره إبراهيم النخعي في الخنوط زعفران والورس (٢٢٦) .
- ٢٥ إن عائشة أم المؤمنين رأت ميتا يسرح فقالت : علام تنصون ميتكم (٢٢٧) .
- ٢٦ تحقيق المسألة ، وكيف يفعل بشعر المرأة ؟
- ٢٧ المسائل المتفرقة .
- ٢٨ كفن النبي صلى الله عليه وسلم في حلة يمانية وقيص (٢٢٨) .
- تحقيق المسألة ، الآثار الواردة فيها - وانظر ص ١٦ .
- ٣٢ قالت عائشة رضي الله عنها : كفن النبي في ثلاثة أثواب .
- ٣٣ حديث عائشة أصح الروايات ، والعمل عليه عند أكثر الصحابة .
- ٣٤ تحقيق مسألة العمامة لليت .

٣٦ باب غسل المرأة و كفنها

- قال إبراهيم : يغسلها زوجها ، وإن مات زوج المرأة غسلته امرأته (٢٢٩) .
- ٣٧ قال أبو حنيفة : أكره أن يغسل الرجل امرأته .
- قال عمر رضي الله عنه : نحن كنا أحق بها ، فأما إذا ماتت فأنتم أحق بها (٢٣٠) .
- ٣٨ تحقيق المسألة من كتاب الأصل .

٣٩ حديث على كرم الله وجهه بأنه غسل الزهراء البتول رضى الله عنها ،
و توجيهه .

٤٠ عن إبراهيم فى كفن المرأة : إن شئت ثلاثة أثواب و إن شئت
أربعا و إن شئت شفعاً و إن شئت و ترا (٢٣١) .
• ما يكون للمرأة من الأثواب .

٤٤ باب الغسل من غسل الميت

- قال ابن مسعود : إن كان صاحبكم نجسا فاغتسلوا منه ، والوضوء
يجزى (٢٣٢) ، تخرج الأثر و معناه .
- قال محمد : و إن شاء أيضا لم يتوضأ ، وهو قول أبى حنيفة .
- ٤٥ كان يأمر على كرم الله وجهه بالغسل من غسل الميت (٢٣٣) .
• تخرج الحديث و تحقيق المسألة .
- ٤٩ قال محمد : و لا نزاه أمر بذلك أنه رآه واجبا .
- قال إبراهيم فى رجل تحضره الجنازة وهو على غير وضوء : تيمم
بالصعيد ثم يصلى ، و لا تفعل ذلك امرأة (٢٣٤) .
- ٤٩ - ٥٥ تخرج الأثر و تحقيق المسألة .

٥٦ باب حمل الجنازة

- عن ابن مسعود قال : إن من السنة حمل الجنازة بجوانب السرير
الأربعة (٢٣٥) .
- ٥٦ - ٦٣ تخرج الحديث و بيان صفة حمل الجنازة و تضييعها و وضعها .

باب الصلاة على الجنازة

٦٤

(انظر صفة صلاة الجنازة ص ٢٣٣)

- قال إبراهيم : لا قراءة على الجناز ولا ركوع ولا سجود (٢٣٦) .
• تخرج الأثر .

٦٥ - ٦٨ ما روى عن ابن عباس أنه صلى على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب ،
وما روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ بفاتحة
الكتاب ، تحقيق الحديث ، وتحقيق صلاة الجنازة هل هي صلاة
حقيقة أم دعاء ؟ تخرج قول ابن مسعود : لم يوقت لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قولاً ولا قراءة - الخ .

- ٦٩ قال إبراهيم : ليس في الصلاة على الميت شيء موقت - الخ (٢٣٧) .
٧٠ ما باح رسول الله ولا أبو بكر ولا عمر في الصلاة على الميت بشيء ،
وعن ثلاثين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم
لم يقوموا على شيء في أمر الصلاة على الجنازة ، وكذا روى عن
الشعبي وعطاء ومجاهد .

٧١ صفة الصلاة على الميت عن إبراهيم (٢٣٨) .

- على الجنازة أربع تكبيرات - وانظر ص ٢٣٣ .

٧٢ تخرج الأثر ، وكيفية الصلاة - وانظر ص ٢٣٣ .

- ٧٣ ما روى في تكبيرات الجناز فوق أربع ، كم كبر أبو بكر وعمر
وعلى رضي الله عنهم أجمعين ؟ وانظر ص ٨٢ - ٨٦ ، و ص ١٤٦ -
١٤٧ ، و ص ٢٣٢ .

- ٧٤ صلاة الجنائز في الأوقات المكروهة، وبعد المغرب - وانظر ص ١٢٢ و ص ٢٢٣ .
- ٧٥ التسليم في صلاة الجنائز هل يجهر به ؟ وانظر ص ١٠٨ .
- ٧٧ هل ترفع الأيدي في تكبيرات صلاة الجنائز ؟ - وانظر ص ٢٣٦
- ٧٨ قال إبراهيم صلى على الجنائز أئمة المساجد (٢٣٩) .
- ٧٩ تخريج الآثار، وقول على فيه، وطلحة وزيير و سالم والقاسم و طاوس و مجاهد و عطاء كانوا يقدمون الإمام على الجنائز .
- ٨٠ قدم السبط الحسين رضى الله عنه سعيد بن العاصى على جنازة أخيه الحسن رضى الله عنه .
- ٨١ تحقيق مسألة تقديم الإمام للصلاة على الميت .
(و سياتى باب من أولى بالصلاة على الميت ص ٢٢١) .
- ٨٢ كان آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً (٢٤٠) .
- ٨٣ - ٨٦ تخريج الحديث و تحقيق المسألة - وانظر ص ١١٠ و ٢٣٢ .
- ٨٧ صلى على كرم الله وجهه على يزيد بن المكف فكبر أربعاً، و هو آخر شىء كبره على على الجنائز (٢٤١) .
- ٨٨ تخريج الآثار، و الآثار الأخر كثيرة في أربع تكبيرات على الجنائز إلى ص ٩٩ - وانظر ص ١٤٧ أيضا .
- ١٠٠ الصلاة على الميت واجبة على التكفاية - وانظر ص ١٠٤ و ٢٣٦ أيضا .
- د الصلاة على الفاجر و القاطع - وانظر ص ١٠٣ .
- ١٠١ لا صلاة على من ولد ميتاً، ولم يرث ولم يرث، ولم يغسل و انظر ص ٢٤٩ .

- ١٠١ . ولا يصلى على بعض الإنسان - وانظر ص ٢٤٥ أيضا .
- ١٠٢ . ولا يصلى على صبي على الدابة ولا على الأيدى .
- ولا يصلى على الميت إلا مرة واحدة - وانظر ص ١٢٠ .
- ولا ينبغي أن يرجع من تبع جنازة حتى يصلى عليها .
- ١٠٣ الصلاة على كل بر وفاجر - وانظر ص ١٠٠ و ص ١٥٢ - ١٥٧
- و ص ٢٣٦ أيضا ، وغسل البغاة والصلاة عليهم .
- هل يصلى على من قتل نفسه عمدا - وانظر ص ١٥٧ .
- ١٠٤ تحقيق وجوب الصلاة على الميت - وانظر ص ١٠٠ و ٢٣٦ .
- ١٠٥ الصلاة على الجنازة غائبا ، كيف صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على النجاشي ومعاوية المزني وغيرهما ؟ - وانظر ص ١٢١ و ص ٢٣٢ .
- ١٠٦ الأدعية المأثورة في الصلاة على الجناز .
- ١٠٨ يخرج عن صلاة الجناز بالتسليم وينوى به القوم والملائكة والميت .
- بعد التكبيرة الرابعة يحل يديه ثم يسلم .
- ١١٠ فان كبر الإمام خمسا لم يتابعه المصلى بل ينتظر تسليم الإمام ، وفي رواية يسلم .
- ١١١ فان أراد الإمام أن يصلى على الجنازة أين يكون مقامه من الجنازة ؟
- ١١٢ الآثار المروية في هذه المسألة .
- ١١٣ فان صلوا على جنازة وهم ركوب أو قعود أعادوا الصلاة .
- ١١٤ تحقيق المسألة .
- صف النساء في الصلاة على الجنازة .

- ١١٥ القهقهة في الصلاة على الجنازة مفسدة للصلاة لا للوضوء .
- ١١٥ كيفية صلاة النساء وخدمهن على الميت .
- ١١٦ من حضر جنازة وهو غير متوضئ تيمم وصلى عليها إذا خاف فوتها
- ١١٧ جاء رجل للصلاة على الجنازة و كبر الإمام تكبيرة أو أكثر فهل هو بمنزلة المدرك ؟ .
- ١٢٠ فان جاء قوم آخرون بعد فراغ قوم من الصلاة على جنازة لا يصلون عليها جماعة أو وحدانا - وانظر ص ١٠٢ .
- ١٢١ وإن صلى الولي وحده لم يحز لأحد أن يصلي بعده .
- ١٢٢ الأوقات الممنوعة للصلاة على الجنازة ، فان صلوا فيها لم يعيدوا وانظر ص ٧٤ .
- ١٢٣ فان أخطوا القبلة جازت الصلاة .
- فان ادفنوا الميت بدون الصلاة عليها يصلون على قبره إلى ثلاثة أيام فقط .
- ١٢٤ و تكره الصلاة على الميت في مسجد جماعة ، تحقيق المسألة و الأحاديث الواردة فيها إلى ص ١٣٣ .
- وفيها أن المسلم لا ينجس بالموت ولا سيما بعد غسله لا يبقى نجسا .
- ١٣٣ ينبغي لمن تبع الجنازة أن يطيل الصمت .
- ١٣٤ باب إدخال الميت في القبر
- قال إبراهيم يدخل الميت في القبر بما يلي القبلة من حيث يصلى عليه ، و كان أهل المدينة يدخلون موتاهم في الزمن الأول من قبل القبلة ، و كذا الصحابة كانوا يفعلون ، فأحدث أهل المدينة السل لضعف أروهم (٢٤٣) .

- ١٣٥ تخريج الأثر، والآحاديث الواردة في هذه المسألة وتحقيقها .
 ١٣٧ - ١٣٩ ما فعلت الصحابة بالنبي صلى الله عليه وآله وأصحابه وسلم
 ١٤٠ أقوال الصحابة فيها .
 » يدخل القبر إن شاء شفعا ، إن شاء وترا (٢٤٤) .

١٤١ باب الصلاة على جناز الرجال

- » إذ اجتمعت الجنائز تصفها صفا أمام بعض أو تصفها جميعا ويقوم الإمام وسطها، فإذا كانوا رجالا ونساء جعل الرجال هم يلون الإمام، والنساء أمام ذلك يلين القبلة ، على عكس ما تكون الصفوف في المكتوبات (٢٤٥) .
 ١٤٢ صلى ابن عمر على أم كلثوم بنت علي وزيد بن عمر رضي الله عنهم كما ذكرنا (٢٤٦) .
 ١٤٤ - ١٥٠ تخريج الأثر وتحقيق المسألة .
 ١٥٠ صلى أبو هريرة على الرجال والنساء فجعلهم يلونه وجعلهن يلين القبلة (٢٤٧) .
 ١٥٢ صلى ابن عمر على امرأة ولدت من الزنا وماتت (٢٤٨) .
 » تخريج الأثر وتحقيق المسألة .
 ١٥٤ ”صلوا خلف كل بر وفاجر، وعلى كل بر وفاجر، واجاهدوا مع كل بر وفاجر“ .
 ١٥٥ صل على من قال ”لا إله إلا الله“ .

١٥٦ - ١٥٧ الصلاة على قطاع الطريق و البغاة و مرجوم و محدود و قاتل نفسه و ولد الزنا - و انظر ص ١٠٣ .

١٥٧ باب المشى مع الجنازة

• كان إبراهيم يتقدم الجنازة و يتباعد عنها من غير أن يتوارى عنها (٢٤٩) و تأويل ذلك .

١٥٨ قال أبو الدرداء: من تمام أجر الجنازة أن يتبعها و يمشى خلفها .
• لكل أمة قربان و إن قربان هذه الأمة موتاها فاجعلوا موتاكم بين أيديكم - الحديث .

١٥٩ أبو بكر و عمر رضى الله عنهما لما ذا يمشيان أمام الجنازة ؟
١٦٠ - ١٦٥ الأحاديث والآثار الواردة فى المشى خلف الجنازة و أمامها ، و البحث التام فى الأفضلية و الجواز و النقد على المرويات .
١٦٥ قال محمد : لا زرى بتقدم الجنازة بأسا ، و المشى خلفها أفضل ، و هو قول أبى حنيفة .

١٦٦ قول ابن مسعود و على فى المشى مع الجنازة .

١٦٧ الجنازة متبوعة و ليست بتابعة ، و قول عثمان ذى النورين .

١٦٨ ليس معها من تقدمها - الحديث .

١٦٩ تحقيق المسألة من كتب السادة الحنفية .

١٧٠ قال إبراهيم : يكره أن يتقدم الراكب أمام الجنازة (٢٥٠) .

١٧١ " اركب دابتك و سر أمامها لم تكن معها " الحديث .

١٧٢ تحقيق مسألة الراكب مع الجنازة .

- ١٧٣ قال إبراهيم: امش حيث شئت، إنما يكره أن ينطلق القوم فيجلسون عند القبر ويتركون الجنازة (٢٥١) .
- أصحاب ابن مسعود: علقمة والأسود وغيرهما كانوا لا يقومون للجنازة إذا مرت بهم (٢٥٢) .
- ١٧٤ الأحاديث والآثار الواردة في هذه المسألة .
- ١٧٥ قال محمد: به نأخذ، لا نرى أن يقام للجنازة .
- قال إبراهيم: إذا وضعت الجنازة عن مناكب الرجال يجلس القوم (٢٥٣) .
- ١٧٦ تخرىج الآثار، وتحقيق المسألة، والأحاديث الواردة فيها .
- ١٧٧ قال محمد: إذا وضعت الجنازة على الأرض فلا بأس بالعود، ويكره قبل ذلك .
- ١٧٨ عن إبراهيم أن الحارث بن أبي ربيعة ماتت أمه النصرانية فتبع جنازتها رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (٢٥٤) .
- ١٨٠ مسألة حضور المؤمن في جنازة القراصة المشرك، الأحاديث والآثار الواردة فيها .
- ١٨١ قال محمد: لا نرى باتباعها بأساً، إلا أنه يتنحى ناحية عن الجنازة .
- دفن المؤمن وغسله لليت الكافر .
- ويكره دخول الكافر في قبر المسلم - وانظر ص ٢٠٤ أيضاً .
- ١٨٢ باب تسفيم القبور وتجهيزها
- قال إبراهيم: أخبرني من رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر أبي بكر وقبر عمر مسنمة ناشزة من الأرض (٢٥٥) .

- ١٨٣ الآثار الواردة في تسنيم قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر أبي بكر
وقبر عمر وقبر عبد الله بن عمر رضى الله عنهم أجمعين .
- ١٨٤ التسطيح شعار أهل البدع ، معنى البطح ، ومعنى التسوية .
- ١٨٥ يسم القبر تسنيم ولا يربع .
- ١٨٦ قول الإمام الشافعى فى تربع القبور ، وتأويل التربع .
- جعل محمد بن الحنفية قبر عبد الله بن عباس مسنما وضرب عليه
فسطاطا .
- ١٨٧ "كشفت عائشة أم المؤمنين عن قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر
أبي بكر وقبر عمر فلم تكن القبور لاطئة ولا مشرفة .
- قال محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسين بن فاطمة ، والقاسم
بن محمد بن أبي بكر ، وسالم بن عبد الله بن عمر إن قبور آبائهم : النبي
وأبي بكر وعمر فى بيت عائشة - رضى الله عنهم أجمعين - مسنمة .
- بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا إلى اليمن وأمره بتسوية قبور
مشرفة ، معنى ذلك أنهم كانوا يفعلون تعلية القبور بالبناء العالى
(ولعلمهم كانوا يعبدونها لأن النبي أمر بطمس التماثيل ثم اتصل
بأمره بتسوية القبور المشرفة ، ولعلمها ما كانت قبور المسلمين) .
- مسائل متفرقة فى تسنيم القبور ، واستعمال الآجر بعد الإهالة ، ووضع
الحجارة على رأسها .
- ١٨٨ ويسم القبر ندبا أو وجوبا قدر شبر ، معنى التسنيم ، مذهب أكثر
الأمم بل اتفاق الأصحاب على التسنيم .

- ١٨٩ توضيح التسليم، والجواب عن ما رواه الإمام الشافعي، وفوائد التسليم.
- ١٩٠ ترتيب القبور الثلاثة في بيت عائشة، وفي البيت موضع قبر في السهوة المشرفة يدفن فيه عيسى بن مريم عليه السلام.
- » "ارفعوا القبر حتى يعرف أنه قبر فلا يوطأ"، (٢٥٦).
- ١٩١ أُلحِدَ للنبي صلى الله عليه وسلم ورفع قبره ونصب عليه اللبن نصبا، وكذا كان قبر عثمان بن مظعون - وانظر ص ١٩٧ أيضا.
- » وأوصى عمران بن حصين رضي الله عنه أن يجعلوا قبره مرتفعا.
- » قال محمد: ونكره أن يخصص القبر أو يعطين أو يحمل عنده مسجد أو علم. أو يكتب على قبر، ونكره الآجر - وانظر ص ٢٠٧.
- » وقال محمد: ولا نرى برش الماء عليه بأسا.
- ١٩٢ - ١٩٣ كراهية الجلوس على القبور، والصلاة إليها، والنوم عليها، وصلاة الميت بين القبور.
- ١٩٤ معنى الجلوس على القبر عن الطحاوي.
- ١٩٥ يسوى اللبن على القبر والقصب.
- » عدد لبنات لحده النبي صلى الله عليه وسلم.
- » رش النبي صلى الله عليه وسلم الماء على قبر ابنه إبراهيم ووضع عليه الحصاء ورفع قبره.
- ١٩٦ لا يكره البناء إذا كان الميت من المشايخ والعلماء والسادات - وانظر ص ٢٠٧.
- ١٩٧ لا بأس بالكتابة على رأس القبر إن احتيج إليها حتى لا يذهب الأثر ولا تمتن - وانظر ص ٢٠٤ أيضا.

١٩٦ قال الحاكم: إن أئمة المسلمين من الشرق إلى الغرب مكتوب على قبورهم، وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف، إن عمل هذا الإجماع العمل على الرخصة - وانظر ص ٢١٥ .

١٩٧ الكتابة طريق إلى تعرف القبر بها، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل حجرا ووضع عند رأس عثمان بن مظعون وقال: أعلم بها قبر أخي - الحديث .

• تخريج الحديث .

١٩٨ - ١٩٩ المسائل المتفرقة .

٢٠٠ - ٢٠١ رش الماء على القبور، والتسليم بعده .

• معنى "نهى أن يجعل عنده مسجد" ومعنى جعل العلم عند القبر .

٢٠١ قال أبو حنيفة: حدثنا شيخ لنا يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن ترييع القبور وتخصيصها (٢٥٧) .

٢٠٢ قال ابن مسعود: لئن أطأ على جمرة أحب إلى من أن أطأ على قبر متعمدا (٢٥٨) .

• عذاب القبر حق، ويرفع العذاب يوم الجمعة وفي شهر رمضان، ومن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة ينقطع عنه العذاب .

٢٠٣ ما يسئل عنه الميت؟ وأين يسئل؟

• "ما من مسلم يموت يوم الجمعة إلا وقاه الله عذاب القبر" - الحديث .

• إن السنة في القبر العمق، فإن عمق مقدار قامة الرجل فهو حسن -

وانظر ص ٢٠٧ .

- ٢٠٤ بأخذ قبضة من تراب و يقرأ عليها شيئا و يلقها في القبر .
 • المرأة إذا ماتت و ليس لها محرم .
 • يدفن الميت في المكان الذي مات فيه من مقابر قومه .
 ٢٠٥ نقل الميت للدفن من بلده إلى مواضع قريبة أو بعيدة ، و كذا نقله
 بعد الدفن للضرورة - و انظر ص ٢٠٩ و ص ٢٧٩ - ٢٨٠ .
 (وقد نقل جسد عبد الله بن عبد المطلب أبي النبي و جسد بعض
 أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم من قرب مسجد النبي إلى البقيع
 في ذي القعدة سنة ١٣٩٦ هـ لتوسيع المسجد) .
 • يكره دفن ميت على ميت بعد ما أهيل عليه التراب .
 • قال الصديق : ” لا تعد قبرا لنفسك ، أعد نفسك للقبر “
 ٢٠٦ لا بأس بأن يرفع الستر عن وجه الميت .
 • يكره قلع الحشيش الرطب من مقبرة من غير حاجة .
 • و لا بأس باعلام القبر .
 • و لا يتبع الجنازة الاجار .
 ٢٠٧ لا يكره الآجر لمساس الحاجة ، و قال الإمام الشافعي إنه لا يكره .
 ٢٠٨ يجوز اتخاذ التابوت لرخاوة الأرض .
 • من يدخل القبر لدفن الميت ؟
 • صفة دفن الميت في القبر ، و ما يستحب قراءته وقت الدفن و بعد الدفن ،
 و انظر ص ٢١٢ و ص ٢١٤ أيضا .

- ٢٠٩ الأفضل أن يدفن الميت في المقبرة التي فيها قبور الصالحين
وانظر ص ٢٠٥ و ص ٢٨٠ .
- كم يستحب أن يجلسوا بعد الدفن عند القبر؟
- ولا يدفن اثنان أو ثلاثة في قبر إلا عند الحاجة - وانظر ص ٢٠٥ .
- إخراج الميت بعد الدفن من أرض مخصوبة أو لحق آدمي ،
وانظر ص ٢٠٥ و ٢١٦ .
- ولو وضع الميت لغير القبلة أو مقلوبا؟
- دفن المسلم في مقابر المشركين ؟
- ٢١٠ - ٢١٣ مسائل متفرقة تتعلق بالدفن .
- ٢١٤ يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن ، والسؤال له التثبيت
وانظر ص ٢٠٨ .
- ٢١٧ • اذكروا محاسن موتاكم و كفوا عن مساوئهم .
- ٢١٨ النعي ، والعزاء .
- ٢١٩ يستحب لجيران أهل الميت والأقرباء الأباعد تهيئة الطعام لهم .
- ٢٢٠ لا بد من إزالة المنكرات والبدعات من الطعام للميت ليصل ثوابه
إلى الميت .
- مسائل للتعزية .

٢٢١ باب من أولى بالصلاة على الجنازة

- عن إبراهيم وعون عن الشعبي : الزوج أحق بالصلاة على الميت
(٢٥٩ - ٢٦٠)

- ٢٢١ - ٢٢٣ تحقيق المسألة، والقول المرجح، وتخرج الآثار .
 ٢٢٤ قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: الأب أحق بالصلاة على الميت
 من الزوج (٢٦١) - قال محمد: وبه نأخذ وهو قول أبي حنيفة .
 ٢٢٤ - ٢٢٥ تخرج الآثار، وترتيب الحق من كتاب الأصل وغيره .
 ٢٢٦ - ٢٣٣ مسائل متفرقة فى الصلاة على الجنائز ومن أحق بها .
 ٢٣٣ - ٢٣٦ صفة الصلاة على الميت .

٢٣٧ باب استهلال الصبي والصلاة عليه

- قال إبراهيم فى السقط: إذا استهل صلى عليه، وإن لم يستهل
 لم يصل عليه (٢٦٢) .
 ٢٣٨ - ٢٤١ تخرج الآثار .
 ٢٤١ قال محمد: الاستهلال أن يقع حيا .
 • الاستهلال دليل على وجود الحياة قبل الخروج فاعتباره من الشارع
 دليل على أن الحياة بعد الخروج من البطن معتبرة فى مشروعية
 الصلاة على الطفل، ولا يكتفى بمجرد العلم بحياته فى البطن .
 • يفصل المولود ميتا، اختاره الطحاوى - وانظر ص ٢٥١ .
 ٢٤٢ المسائل المتفرعة والدلائل المتفرقة .
 ٢٤٣ - ٢٤٤ توجيهات غسل المولود ميتا وعدم غسله .
 • قول الأم مقبول فى حق الغسل لا فى حق الميراث .
 ٢٤٥ الصلاة على أجزاء البدن الإنسانى إن كانت أكثره -
 وانظر ص ١٠١ و ٢٧٠ .

- ٢٤٥ إن مات حال ؛ لادته فان كان خرج أكثره صلى عليه .
 ٢٤٦ - ٢٤٨ العلامات التي تدل على الحياة ، و المسائل المتفرعة .
 ٢٤٩ قال إبراهيم في الصبي يقع ميتا و قد كمل خلقه : لا يحجب ولا يرث
 ؛ لا يصلى عليه (٢٦٣) - و انظر ص ١٠١ أيضا .
 ٢٥٠ الأحكام المتعددة التي تتعلق بالمولود .
 ٢٥١ قال محمد : يغسل المولود ميتا و يكفن و يدفن ، و هو قول أبي حنيفة .

باب غسل الشهيد ٢٥٣

- قال إبراهيم في الرجل يستشهد فيموت مكانه الذي قتل فيه : ينزع عنه
 خفاه و قلنسوته و يكفن في ثيابه التي كانت عليه (٢٦٤) .
 • تعريف الشهيد في الشرع .

- ٢٥٤ الآثار الواردة في نزع خف الشهيد و نعله .
 • الأشياء التي تنزع عن الشهيد ، و ما لا ينزع عنه - و انظر ص ٢٧١ .
 ٢٥٥ قال محمد : ينزع عنه كل جلد و سلاح ، و يزيدون ما أحبوا من
 الأكفان ، و لا يغسل و لكن يصلى عليه - و انظر ص ٢٦٥ و ٢٧١ .
 • " إنه شهيد على هؤلاء يوم القيامة " " زملوهم بدمائهم فانه ليس
 كلم يكلم في سبيل الله إلا يأتي يوم القيامة لونه لون الدم و الريح
 ريح المسك " .

- ٢٥٦ أما الصلاة على المسلم فسنة الإسلام و المسلمين ، لا يستثنى منه نبي
 و لا شهيد - و انظر ص ٢٧٠ و ٢٧١ .

- صلى النبي صلى الله عليه وسلم على شهداء أحد و شهداء بدر -
وانظر ص ٢٧١ و ص ٢٧٧ .
- ٢٥٧ صلى على حمزة رضى الله عنه يوم أحد سبعين صلاة .
- ٢٥٨ - ٢٦٢ تخرىج الحديث ، و النقد ، و التحقيق ما لا مزىد عليه .
- ٢٦١ الأحاديث فى الصلاة على الشهداء .
- ٢٦٢ صلى الصحابة على الشهداء فى عهد الخلافة ، وإن عليا صلى على
عمار و لم يغسله - و انظر ص ٢٦٨ أيضا .
- ٢٦٣ صلى على عثمان رضى الله عنه .
- و ما رواه البخارى بعدم الصلاة على شهداء أحد فهو النافى ،
و المثبت مقدم على النافى ، و انظر ص ٢٦٦ - ٢٦٧ .
- قال إبراهيم فى الرجل الذى يقتل فى المعركة : لا يغسل ، و الذى
يضر ب فيتحامل إلى أهله يغسل (٢٦٥) .
- ٢٦٤ المسألة من الجامع الصغير و الزيادات .
- ٢٦٤ - ٢٦٥ العلامات و الأحوال التى يعرف بها الشهيد حين وجدوه ميتا .
- ٢٦٦ قال الإمام محمد فى كتاب الحجّة : سبحان الله العظيم كيف تترك
الصلاة على الشهيد .
- ٢٦٧ جواب عما ذهب إليه الإمام الشافعى - و انظر ص ٢٦٣ و ص ٢٧٠ .
- ٢٦٨ - ٢٦٩ مسائل الشهيد و ما يصنع به من كتاب الأصل .
- ٢٧٠ - ٢٧٦ مسائل الباب من المختصر الكافى و شرحه للسرخسى .

٢٧٢ ومن قتله السبع أو احترق من النار أو مات تحت هدم أو تردى

من فوق يغسل ، و المسائل المتفرقة إلى ص ٢٧٦ .

٢٧٦ - ٢٨١ المسائل من السير الكبير و شرحه للرخسى .

٢٨١ - ٢٨٣ المسائل المتفرقة من مختصر أبي الحسن الكرخى و شرحه

لأبي الحسين القدورى رحمهم الله .

٢٨٤ - ٢٨٩ المسائل فى الشهيد المتفرقة المتفرعة من الدر المختار

و رد المختار ، و أنواع الشهادة المتعددة - و انظر ص ٢٩٣ و ما بعدها .

٢٩٠ ما من نبى إلا و يهرب من قومه إلى الكعبة يعبد ربها ، وإن حولها

لقبور ثلاثمائة نبى (٢٦٦) .

• تخرىج الحديث .

٢٩٢ قبر هود و صالح و شعيب عليهم السلام فى المسجد الحرام (٢٦٧) .

• تخرىج الحديث و تفصيله .

٢٩٣ قال النبى صلى الله عليه وسلم : ” فناء أمتى بالطعن و الطاعون ،

و الطاعون و خز أعدائكم الجن ، و فى كل شهداء “ (٢٦٨) .

• تخرىج الحديث الشريف ، و أنواع الشهداء - و انظر ص ٢٨٤ .

٣٠٠ تحقيق لفظ ” إخوانكم الجن “ بأنه لا أصل له ، بل الثابت

• و خز أعدائكم الجن ، - و انظر ص ٣١٠ أيضا .

• أصل الطاعون ، و الأحاديث الواردة فى الشهادة فيه .

٣٠٨ المسائل المتفرقة فى الشهيد و الشهادة و ما يتعلق بهما .

باب زيارة القبور

٣١٣

• قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” نهيناكم عن زيارة القبور فزوروها

ولا تقولوا هجرا - الحديث “ (٢٦٨) .

٣١٤ - ٣١٥ قال محمد : وبهذا نأخذ ، لا بأس بزيارة القبور - الخ .

تخريج الحديث ” ألا فزوروها ولا تقولوا هجرا “

والحديث ” فزوروها فإن فيها عبرة “ .

٣٢١ كيف زار النبي صلى الله عليه وسلم القبور في البقيع - وانظر ص ٣٢٣ .

• إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذهب إلى الجبان ماشيا ، وكذا

أبو بكر وعمر رضي الله عنهما .

٣٢٢ من زار قبر أبيه أو أحدهما كل جمعة غفر له وكتب برا .

• فسلموا على أهل القبور ، وهم يردون السلام إلى يوم القيام .

• ما كان عليه السلام يقول حين زيارته القبور - وانظر ص ٣٢٤ .

٣٢٣ حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج

ليلا إلى البقيع يزور القبور .

٣٢٤ كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي فجر الشهداء عند رأس الحول ،

وكان أبو بكر وعمر وعثمان يفعلون ذلك .

٣٢٥ - ٣٢٦ ” زوروا القبور فإنها تزهدكم في الدنيا وتذكركم الآخرة “ .

* * *